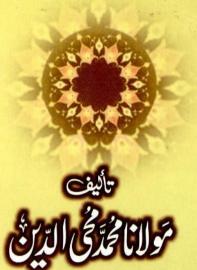
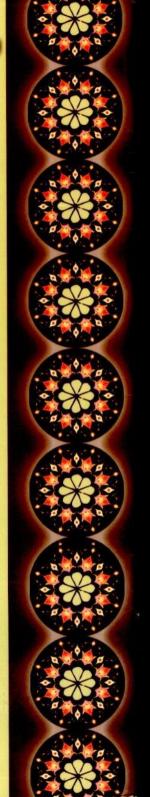
# العاق المجاول المجاول

اصول فعت کے سبادی کو آسالت اور سلیس ار دوزبالت میں ذہن شین کرانے کی بے مثال کتاب







# علم أصول فقه كي ابتدائي كتاب المال أصول ففير المال أسيول ففير

اصول فعتہ کے مبادی کو آسالن اور سلیس اردوزبالن میں ذہن شین کرانے کی بے مثال کتاب

تأليف

مولانا محد محى الدين



كتاب كانام : آسان أصول فقة

مؤلف : مولانامجد كي الذين

تعداد صفحات : ۹۲

قیت برائے قارئین : = ۳۵/ روپے

س اشاعت : المهم الهم المعمالية

اشاعت جديد : ١٣٣٢ هر/ النابع

ناشر : مَكَالِلْشَكِ

چودهری محمعلی چیریٹیبل ٹرسٹ (رجسڑڑ)

2-3، اوورسيز بنگلوز، گلستان جوہر، کراچی \_ پاکستان

فون نمبر : +92-21-34541739 ، +92-21-7740738 :

فيكس نمبر : 92-21-4023113 :

ویب سائٹ : www.maktaba-tul-bushra.com.pk

www.ibnabbasaisha.edu.pk

al-bushra@cyber.net.pk : ای میل

طنے کا یہ: مکتبة البشوی، کراچی - پاکتان 2196170-321-9+

مكتبة الحرمين، اردو بازار، لا مور ـ پاكتان 439931-321-92+

المصباح، ١٦- اردوبازار، لا مور 1223210, 223210 +92-42-7124656

بك ليند، شي يلازه كالح رود ، راوليندي \_ 5773341,5557926 - 1-92+

ه اد الإخلاص، نز دقصه خوانی بازار، پیثاور به پاکستان 2567539-91-92+

مكتبه رشيديه، سركي روؤ، كوئية - 92-91-2567539+

اورتمام مشہور کتب خانوں میں دستیاب ہے۔

# فهرست مضامين

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
1/	امر کے حکم کی کیفیت	4	مقدمه: اصولِ فقه کی اہمیّت اورضرورت
٢١	ا متثالِ امر کی کیفیت	4	اصولِ فقه کی تعریف
77	فصل (٣) مامور بدكاحكم		حصهاول
12	اقسام قضا	٨	كتاب الله كے بيان ميں
٣٢	مامور به کی صفت	۸	باب اوّل: كتاب الله كي تعريف
20	فصل(۵) نهی کابیان	9	فصل(۱)نظم کی تقشیم
٣2	فصل (۱) نهی کا حکم	9	تقسيم اوّل: اقسام ُظم
٣9	فصل (۷) عام کی بحث	1+	دوسرا باب بشم اوّل
۴+	فصل (٨) عام كاحكم	1+	فصل(۱) تعریفات کے بیان میں
المالم	عام میں شخصیص کی حد	11	خاص کی قشمیں
2	فصل (٩) مشترک کے بیان میں	11	عام کی تعریف
72	فصل(۱۰)مُوَوِّل کے بیان میں	11	مشترك كي تعريف
۳۸	تيسراباب نظم كي نقسيم ثاني	11	مُوَوّل كي تعريف
۵٠	فصل(۱)	١٣	فصل (٢) خاص كے تلم كے بيان ميں
	فصل (۲) تقسیم ٹانی کے مقابلات کے	١٣	فصل (۳) امرکے بیان میں
ar	ييان ميں	10	امر کے معانی

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۸٠	فصل (٣) شرائطِ راوي		چوتھا باب:نظم کی تقسیم ثالث کے بیان
٨٢	دوسراباب: انقطاع کے بیان میں	۵۷	ىيں
	تیسراباب: خبر واحد کے جت ہونے کے	۵۸	فصل (۱)حقیقت کے بیان میں
۸۴	بيان ميں	71	فصل (۲) ترک حقیقت کے قرائن کابیان
	حقيهوم	40	فصل (۳) مجاز کابیان
10	اجماع کے بیان میں	79	استعاره کابیان
	حقه چبارم	49	فصل (۴) مجاز کاحکم
14	قیاس کے بیان میں	41	فصل (۵) صریح و کنایه کابیان
٨٧	باب اوّل: قياس كى تعريف	4	يانچوال باب نظم كي تقسيم چهارم
۸۸	فصل (1) قیاسِ شرعی کی شرائط		حصددوم
91	فصل (۲)رکنِ قیاس	44	سنت کے بیان میں
91	فصل (٣) استحسان	22	باب اوّل: سنت كي تعريف
90	دعائے بخمیل	44	فصل <mark>(۱)</mark> تقسيم السنة
90	دعائے مقبولیت	۷9	فصل (۲)

لفظ خاص ہے اُحکام شرعیہ کا ثبوت: الفاظِ خاص کی مختلف اقسام ہو سکتی ہیں جس طرح اس کی تعریف وامثلہ سے معلوم ہوتا ہے۔ الفاظِ خاص میں زیادہ تر اُحکامِ شرعیہ کا ثبوت صیغهٔ امر و نہی سے ہوتا ہے، اس لیے ان دونوں کے متعلق تفصیل ضروری ہے۔

سم الائمه سرهی والطبیعی فرماتے ہیں:''اصول فقہ کے بیان میں امر ونہی سب سے پہلے رہنے کا زیادہ حق رکھتے ہیں کیونکہ ان سے ابتدا بڑی اہمیّت رکھتی ہے، اور حلال وحرام و دیگر اُ حکامِ واجبہ کی معرفت وتمیز اِن پرموقوف ہے۔''

### فصل (۳)

## امرکے بیان میں

صیغهٔ امرلفظِ خاص ہے، بندوں کو اُحکامِ شرعیہ کا مکلّف اسی کے ذریعہ بنایا گیا ہے، اسی طرح نہی بھی ہے۔صیغهٔ امر کے خاص ہونے کا مطلب میہ ہے کہ بیصیغہ ایک معنی کے لیے مقرر کیا گیا ہے، یعنی طلب کے لیے۔

طلب کے لغوی معنی کسی شئے کا ارادہ ورغبت ظاہر کرنا،خواہ صیغہ بول کریا کہہ کریا اشارہ ہے، گر مطلقاً طلب کوامرِشرعی نہیں کہتے،شرع میں طلب کا خاص مفہوم ہے۔

تعریف: جب ایک متکلم خود کوعالی تصور کر کے دوسرے سے پچھ طلب کرے تو بیام ہے، جیسے: اِفْعَلُ ( کام کرو)۔

اگر دوسرے کومساوی درجہ کاسمجھ کرطلب کرے تو التماس ہے، اگر دوسرے کو عالی رتبہ سمجھ کر طلب کرے تو درخواست و دعاہے۔

الله بَاللَّهُ احْكُم الحاكمين بين ان كي طرف سے جوطلب ہواس كو بورا كرنا از روئے عقل وشرع واجب ہے، خواہ خود بارى تعالى سے قرآن كريم ميں طلب ہويا حديث شريف ميں حضور اقدس اللَّيْكِيُّ كي طرف سے طلب ہو۔

اس پڑمل کرنا فرض ہوجاتا ہے، اوراس پراعتقاد فرض ہوجاتا ہے، اس کامنکر کا فر ہوجاتا ہے۔ اگر کوئی قرینہ یامانع موجود ہے جس سے لفظ خاص کے اندر دوسرے معنی کا احتمال پیدا ہوجائے تو اس پڑمل واجب ہوتا ہے، اور اس معنی پراعتقاد فرض نہیں رہتا، اس کے منکر کو فاسق کہتے ہیں کا فرنہیں ۔ لفظ خاص پڑمل فرض ہونے کی مثال .....

مثال: آیت کریمه میں لفظ ﴿ قُلْمُنَة ﴾ ہے: ﴿ وَ الْمُطَلَقْتُ یَتَوَبَّصُنَ بِاَنْفُسِهِنَّ قُلْمُنَة فَ فُوءِ ﴾ نظم الفظ ﴿ قُلْمُنَة ﴾ نام وبیش تین حیض رک جائیں۔ نعنی مطلقہ کی عدت تین حیض ہے۔ آیت میں لفظ ﴿ قُلْمُنَة ﴾ خاص ہے۔ اسکی مراد بالکل واضح ہے کہ ﴿ قُلْمُنَة ﴾ بلا کم وبیش (تین) کو کہتے ہیں اس لیے اس پر اتفاق ہے کہ ﴿ قُلْمُنَة ﴾ پڑمل وعقیدہ ضروری ہے۔ لفظ ﴿ قُرُوءٍ ﴾ مشترک ہے اسکے معنی طهر بھی ہیں حیض بھی ہیں۔ حضرت امام شافعی والنہ علیہ نے لفظ ﴿ قُرُوءٍ ﴾ کوطهر کے معنی میں مؤوّل کیا اور فر مایا: تین طهر عدت ہے۔ حضرت امام اعظم والنہ علیہ نے لفظ ﴿ قُرُوءٍ ﴾ کوظهر کے معنی میں مؤوّل کیا اور فر مایا: تین حیض عدت ہے۔

حضرت امام صاحب فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ میں ﴿ فَلَا هُ هَ آیا ہے اس کے مدلول پڑمل تب ہی ممکن ہے جب ﴿ فُرُوءِ ﴾ سے حض مراد ہو۔ اگر طہر مراد ہوتو ﴿ فَلَا شَهَ ﴾ پڑمل نہیں رہتا، تین سے زیادہ طہر عدت ہوجائے گی یا تین سے کم طہر عدت رہ جائے گی ، کیونکہ حالت حیض میں طلاق دینا ممنوع ہے۔

طلاق کا وقت طہر ہے، جس طہر میں طلاق دی اس طہر کے کچھ کمحےتو گذرہی گئے۔اگر اس طہر کو عدت میں شار کریں تو تین طہر میں کمی رہ جائے گی، اگر اس طہر کے سوا تین طہر شار کریں تو تین طہر پراضا فیہ ہوجائے گا اور بیہ مقتضائے خاص کے خلاف ہے، اس لیے ﴿ اللّٰ اللّٰهُ ﴾ پرعمل متروک ہوتا ہے۔ اگر حیض مراد لیس تو جس طہر میں طلاق دی ہے اس طہر کے بعد تین حیض ممتر وک ہوتا ہے۔ اگر حیض مراد لیس تو جس طہر میں طلاق دی ہے اس طہر کے مدلول مکتل عدت شار ہو سکتی ہے اور ﴿ اللّٰهُ اللّٰهُ ﴾ پرعمل متروک نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ تین کے مدلول پر بلاکم و بیش عمل ضروری ہے۔

اور ہرفر دِمسلم پرآ ہے گا۔

اگرلفظ صورت میں واحد ہے مگرافرادِ کثیرہ پر دلالت کرے تب بھی عام ہے، جیسے: مَنُ (جو بھی عاقل ہو)، ما (غیرعاقل اشیا)، القوم (بہت سے لوگوں کا مجموعہ)، رهط (جماعت)۔

مشترک کی تعریف: ایک ہی واضع نے کسی لفظ کو متعدد مختلف الاً غراض چیزوں پر دلالت کے لیے ابتدا ہی سے الگ الگ طور پر وضع کیا ہوتو اس کو مشترک کہتے ہیں، جیسے لفظ عین سورج، گھٹٹا، سونا، چشمہ، آنکھ وغیرہ پر دلالت کرتا ہے، لیکن سب معنی پر ایک ساتھ شامل نہیں بلکہ کوئی ایک معنی مراد ہوسکتا ہے، اس لیے کہ ہر معنی کے لیے اس کی وضع الگ ہوئی ہے۔

فائدہ: لفظِ صلوۃ کے معنی دعا اور نماز دو ہیں مگر بیلفظ مشترک نہیں ،اس لیے کہ پہلے واضع نے اس کو لغت میں ایک ہی معنی دعا کے لیے وضع کیا ہے، پھر عرصہ کے بعد وہ نماز کے معنی میں مستعمل ہوا۔

مُوَوَّل کی تعریف: مشترک کے معانی محتملہ میں سے جب کسی موقع پرایک معنی کسی ایسی دلیل سے معین کر لیے جائیں جوظنِ غالب کا فائدہ دیتی ہوتو اب معین معنی والا لفظِ مشترک مُووَّل بن جاتا ہے، اور اس کواب مُوَوَّل کہتے ہیں، جیسے لفظِ قَرُوُّ عَلَی معنی حیض اور طهر ہیں، یہ مشترک ہے۔ آیتِ کریمہ ﴿ فَلَشَهُ قُورُوْءِ ﴾ میں جب کسی مجتهد نے حیض کے معنی کو متعین کرلیا مشترک ہے۔ آیتِ کریمہ ﴿ فَلَشَهُ قُورُوءِ ﴾ میں جب کسی مجتهد نے حیض کے بعد مُووّل اور ثابت کرلیا کہ یہاں ﴿ قُرُوءِ ﴾ سے حیض مراد ہے، تواب اس لفظ کو تاویل کے بعد مُووّل کہتے ہیں۔

# فصل(۲) خاص کے حکم کے بیان میں

تھم خاص: لفظِ خاص کا اثریہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے مدلول (معنی) پر بلا احتمال دلالت کرتا ہے جب تک کہ کوئی دلیل دوسرے معنی کا احتمال نہ پیدا کردے۔اس لیے خاص کاحکم یہ ہوتا ہے کہ بھی صادق ہے۔ ایک آدمی آیا تب بھی حیوانِ ناطق (مفہوم انسان) موجود ہے، اور پچاس میں بھی یہ مفہوم موجود ہے۔ جاء المحیوان (حیوان آیا) خواہ ایک بکری آئی، دس گائیں آئی، دس گائیں آئی، دس گائیں آئی، دس گائیں ہے کہ حیوان کا آئی، یا پانچ آدمی آئے، یاسب آئے (حیوان آیا) کہنا درست ہے، اس لیے کہ حیوان کا مفہوم (متحرک بالارادہ) ایک پرصادق آتا ہے اورسب پر بھی۔ ایسے ہی جاء د جل (مرد آیا) خواہ ایک مرد آیا یا چند مرد آئے درست ہے، اس لیے کہ خاص میں افراد پیش نظر نہیں ہوتے، پچاس مرد آئے تب بھی جاء د جل درست ہے اس لیے کہ مرفر دکو د جل کہتے ہیں کیونکہ مفہوم د جل (رجولیت مردانیت) سب میں ہے۔

مئلہ: اگرلفظ کثرت پردلالت کرے مگر کثرت محدود ہے تو بھی اس لفظ کوخاص کہتے ہیں، جیسے اَعداد: اثنیان (دو) ثلاثة (تین) مائة (سو) کیونکہ ان اَعداد کامفہوم مقدار ہے، تو یہ جملہ اَعداد مقدار کی ایک ایک نوع کو ہتلاتے ہیں: دو ہونا، سو ہونا، ہزار ہونا۔

# خاص کی قشمیں

خاص الفرد: لفظ ایک ایسے مفہوم کو ہتلائے جو ذاتِ واحد ہو، جیسے: زید (شخصِ واحد) تو اس کوخاص الفرد کہتے ہیں۔

خاص النوع: لفظ ایک ایسے مفہوم کے لیے وضع ہوا ہوجس کے افراد کی غرض متحد ہوتو اس کو خاص النوع کہتے ہیں، جیسے: رجل.

خاص انجنس: لفظ ایک ایسے مفہوم کے لیے وضع ہوا ہے جس کے اُفراد کی غرض جدا ہے تو اس کو خاص انجنس کہتے ہیں، جیسے: إنسان، حیوان.

عام کی تعریف: عام اس لفظ کو کہتے ہیں جومتعدد ہم جنس اَفرادِ غیر محصور (جس کا عدد مذکور نہ ہو) پر دلالت کے لیے ایک ہی مرتبہ وضع کیا گیا ہو، جیسے: الو جال، المسلمون. یعنی عام میں اَفراد پیش نظر ہیں، جب کوئی حکم الو جال، المسلمون پرآئے گا تو ہر فر دِرجل

#### دوسرا باب

# فشماوّل

نظم کی قسم اوّل لفظ کومعنی کے لیے وضع کرنے کے اعتبار سے ہے۔لفظ کی معنی کے لیے وضع مختلف طور پر ہے،اس لیے شم اوّل کی چار قسمیں ہوجاتی ہیں: اے خاص ۲۔عام سے مشترک ہے۔مؤوّل۔

## فصل(۱) تعریفات کے بیان میں

خاص: اگرلفظ ایک چیز کو بتلانے کے لیے وضع ہوا ہے تو اسکوخاص کہتے ہیں،خواہ ایک ذات کو بتلائے، جیسے: زید واحد کیلئے وضع ہوا، یا ایک نوع کیلئے وضع کیا گیا ہو، جیسے: رجل (مرد) امرأة (عورت) فرس (گھوڑا)، یا ایک جنس کیلئے وضع ہوا ہو، جیسے: إنسان، حیوان.

فائدہ: اصولِ فقہ میں ایسے لفظ کو جوا یسے افراد پر بولا جائے جن کی غرض ایک ہونوع کہتے ہیں، جیسے: رجل (مرد) ایک نوع ہے۔ رجل (مرد) اس لیے ہے کہ حاکم ہے، نبوت، امامت، حدود وقصاص میں شہادت صرف مرد کا حق ہے۔ اور امسر أة (عورت) دوسری نوع ہے وہ محکوم ہے، وہ اس لیے ہے کہ بچے جنے گھریلوا مورا نجام دے، دونوں کی غرض جدا ہے۔ اور فسر س (گھوڑا) ایک نوع ہے، خواہ نر ہو یا مادہ دونوں کی غرض بار برداری (بو جھ کھینچنا) ہے۔ ایسالفظ جوایسے افراد پر شامل ہوجن کی اغراض جدا ہیں تو ان کوجنس کہتے ہیں۔ جیسے: انسان، مردوعورت دونوں کو کہتے ہیں۔ جیسے: انسان، فرس، بقر کو کہتے ہیں۔ جیسے جب خلاصہ سے کہ لفظے خاص افراد کے لیے وضع نہیں ہوا، ایک مفہوم کے لیے وضع ہوا ہے۔ جیسے جب خلاصہ سے کہ لفظے خاص افراد کے لیے وضع نہیں ہوا، ایک مفہوم کے لیے وضع ہوا ہے۔ جیسے جب جاء الإنسان (انسان آیا) بولیس گے، تو ایک مفہوم (حیوانِ ناطق) مراد ہوگا کہ حیوانِ ناطق کی آمد ہوئی، اگرایک شخص آیا تب بھی جاء الإنسان صادق ہے، اور بچاس آدمی آئے تب

## فصل(۱)

# نظم كى تقسيم

قرآن کریم نظم (الفاظ) اور معنی کے مجموعہ کو کہتے ہیں۔ صرف معنی پرقرآن کریم کی تلاوت کا ثوابنہیں ملتااور صرف معنی سے نماز بھی جائز نہیں نظم قرآن سے ہی معانی سمجھ میں آتے ہیں۔ نظم کا تعلق معانی سے مختلف طریقوں سے ہوتا ہے۔ کہتے ہیں کہ لفظ معنی کے لیے وضع ہوا، یہ لفظ اس معنی میں مستعمل ہے، یہ لفظ اپنے معنی کو وضاحت کے ساتھ بتلا رہا ہے وغیرہ۔ اس لیے نظم کے معانی کے ساتھ بتلا رہا ہے وغیرہ۔ اس لیے نظم کے معانی کے ساتھ تعلق کے اعتبار سے نظم کی متعدد اقسام بن جاتی ہیں، پھر ان اقسام کی بھی قسمیں ہوتی ہیں، اوران قسموں کے متلف نام ہیں۔

# تقسيم أوّل: اقسام نظم

نظم كى اوّلاً حيارتشمين ہيں:

بہافتم: لفظ کا کسی معنی کے لیے وضع ہونا۔

وضع کا مطلب سے ہے کہ ایک لفظ کوکسی کے لیے اس طرح مقرر اور خاص کر دینا کہ جب وہ لفظ بولا جائے تو اس سے وہ معنی سمجھ میں آ جائیں، جیسے لفظ زید ایک خاص ذاتِ انسان کے لیے مقرر کیا جائے، تو جب زید بولا جائے گا وہ شخص سمجھ میں آئے گا۔

دوسری قشم:لفظ کا اپنے معنی بتلانے میں ظاہر ہونا یا خفی ہونا۔

تيسرى قتم:لفظ كاكسى معنى مين مستعمل ہونا۔

چوتھی قشم : لفظ ہے کسی حکم کا ثابت ہونا۔

#### حصّهاوّل

# کتابُ اللّٰہ کے بیان میں باباول

دلائل شرعیه میں سب سے اوّل درجہ کتابُ اللّٰد کا ہے۔

توارز: توارز کا مطلب میہ ہے کہ قرآن کریم کونقل کرنے والے رسول اللہ لٹنگائی کے عہد سے اب تک ہر دور میں اس قدر ہوئے کہ ان سب کا ایک نقل پر متفق ہوجانا موجب یقین ہے، اور ان سب ہی کا جھوٹ اور غلطی پر اتفاق ناممکن ہے، بیرقرآن وہ ہے جو مصاحف میں موجود ہے۔

اگركوئى آيت الى بى كەاس كاحكم منسوخ ہوگيا بى مگر مصاحف ميں منقول بى توبي آيت قرآن بى، جيسے: ﴿وَالَّـذِيْنَ يُسَوَفَّوُنَ مِنْكُمُ وَيَذَرُونَ اَزُوَاجِا وَّصَيَّةً لِإَزُواجِهِمُ مَّسَاعًا إِلَى الْحَوُلِ غَيْرَ إِخُرَاجِ﴾ لـ

اگرکسی آیت کا حکم معمول بہ ہے مگر آیت مصاحف میں منقول نہیں تو بیآیت قرآن نہیں، جیسے شادی شدہ مرد وعورت زنا کریں تو ان کوسنگسار کرنے کا حکم معمول بہ ہے مگر اس کے متعلق آیت مصاحف میں منقول نہیں۔

کسی آیت متواترہ میں کسی لفظ کا اضافہ یا تغیّر جوتواتر کے ساتھ منقول نہ ہوبعض روایات سے اس کا ثبوت ہوتا ہواس اضافہ اور تغیّر کو بھی قر آن کریم نہیں کہتے حضرت ابی بن کعب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رخالتُ نُما سے ایسی بعض روایات منقول ہیں۔ ﴿ اَقِیُهُ مُوا﴾ صیغهٔ امر ہے اور شریعت میں صیغهٔ امرکی حقیقت کیا ہے۔ اصولِ فقہ میں آیات و اُحادیث میں وارد ہونے والے الفاظ کی اسی قسم کی حقیقت اور کیفیات کو بیان کیا جاتا ہے۔ متیجہ یہ ہوتا ہے کہ آیاتِ قرآنیہ اور اُحادیثِ نبویہ ہے اُحکامِ شرعیہ نکالنے کا طریقہ آجاتا ہے۔

موضوع: ہرعلم کا موضوع وہ چیز ہوتی ہے جس کےعوارضِ ذاتیہ (احوال) کواس علم میں بیان کیا جائے۔ جیسے علم طب (ڈاکٹری) کا موضوع جسم حیوانی ہے، کیونکہ جسم کے احوال و کیفیات اس میں بیان ہوتے ہیں۔

پس اصولِ فقد کا موضوع کلامِ الٰہی، کلامِ رسول، اور اَحکامِ شرعیہ ہیں کہ ان کے احوال و کیفیات کا بیان اس علم میں ہوتا ہے۔

غرض وغایت: اَحکامِ شرعیہ کو مفصّل دلاکل کے ساتھ معلوم کرنا جس سے اَحکام میں بصیرت اور یقین میں اضافہ ہوتا ہے، اور فلاحِ دارین حاصل ہوتی ہے۔

اصولِ شرع: جب اصول فقه کا موضوع دلائلِ شرعیه اوراً حکامِ شرعیه ہیں تو ان کے تفصیلی احوال اب بیان ہوں گے۔ دلائل شرعیہ چار ہیں:

ا کتاب اللہ: وہ آیات جواُ حکام کے متعلق ہیں۔

۲\_سنت الرسول: وه أحاديث جواً حكام كے متعلق ہيں۔

٣-اجماع امت\_

م \_ قیاس: قیاس ہے آیت وحدیث کا کوئی مخفی حکم ظاہر ہوتا ہے۔

سب سے پہلے کتاب اللہ کاؤکر سنے۔

#### مقدمه

# اصولِ فقه کی اہمّیّت اورضرورت

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت کیلئے اپنا ہے مثل کلام سیّد المرسلین حضرت محمد رسول اللہ اللّٰہ عَلَیْ پر نازل فرمایا اور قیامت تک اس پرعمل کا ہمیں مکلّف بنایا، قرآن کریم کی تشریح و اِشاعت ہمارے آقانے اپنے اقوال اور اَفعال سے فرمائی۔ آنخضور اللّٰهُ عَلَیْ کی پوری زندگی قرآن کا زندہ نمونہ ہے، آپ کے اقوال واَفعال کے مجموعہ کواَ حادیث اور سنت کہتے ہیں۔ اللّٰه جَا کا کلام ہمی نہایت جامع اور محیط ہے۔ بنارعلوم ومضامین پر حاوی ہے اور رسول اللہ اللّٰه عَلَیْ کا کلام بھی نہایت جامع اور محیط ہے۔ بندوں کے جس قدر اختیاری اَفعال ہیں ان کے لیے اللہ جَا کا کلام بھی نہایت جامع اور محیط ہے۔ بندوں کے جس قدر اختیاری اَفعال ہیں ان کے لیے اللہ جَا کا کلام بھی نہایت جامع اور محیط ہے۔ بندوں کے جس قدر اختیاری اَفعال ہیں ان کے لیے اللہ جَا کا کلام بھی نہایت جامع اور مول کی تھا واجب، معلی بندہ کا فعل حلال ہے یا حرام، مباح یا مکروہ ہے، اسی طرح فرض ہے یا واجب، مُوجب تواب ہے، اللہ جَا کا کا موجود ہیں لیکن کسی فعل پر آیات واَحادیث سے کیا حکم لگتا ہے؟ اس کا فیصلہ ہم اسی وقت کر سکتے ہیں جب اصولِ فقہ پر پوری بصیرت کی کیفیت کیا ہے؟ اس کا فیصلہ ہم اسی وقت کر سکتے ہیں جب اصولِ فقہ پر پوری بصیرت حاصل ہوجائے۔معلوم ہوا کہ اصولِ فقہ اصولِ دین ہیں۔ دین صحیح کی بنیاداس علم پر ہے۔ حاصل ہوجائے۔معلوم ہوا کہ اصولِ فقہ اصولِ دین ہیں۔ دین صحیح کی بنیاداس علم پر ہے۔

# اصولِ فقه کی تعریف

علم اصولِ فقہ ان قواعد کے جاننے یا ان قواعد کو کہتے ہیں جن سے مکلّف بندوں کے اُفعال کے متعلق اُحکام شرعیہ کومفصّل دلائل کے ساتھ ثابت کرنے کا طریقیہ آ جائے۔

مثال: جیسے بنج وقتہ نماز کے متعلق إرشادِ باری عزاسمہ ہے: ﴿ اَقِیْسُمُوا الْصَّلُوةَ ﴾ لَـ "نماز قائم کرو۔ " اس خطاب سے نماز کا حکم شرعی اس وقت معلوم ہوگا جب کہ بیہ معلوم ہوکہ

## بِسُمِ اللَّهِ الرَّحُمْنِ الرَّحِيْمِ.

اَلْحَـمُـدُ لِللهِ الَّذِي زَيَّنَ قُلُوبَنَا بِزِينَةِ الْإِيْمَانِ وَكَرَّهَ إِلَيْنَا الْكُفُرَ وَالْحَسُوقَ وَالْعِصْيَانَ، وَرَبَّانَا فِي قَصْرِ الْإِسُلَامِ وَشَيَّدَهُ بِالأُصُولِ الْأَرْبَعَةِ وَالْإِسُتِحُسَانِ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ النَّبِيّ الْأُمِيّ الْأُرْبَعَةِ وَالْإِسُتِحُسَانِ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ النَّبِيّ الْأُمِيّ إِلَّا أَمْ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ النَّبِيّ الْأُمِيّ إِمَامِ الْأَنْبِياءِ خَيْرِ خَلُقِهِ أَحْمَدَ اللهُ مُحتَبَى مُحَمَّدِ الْمُصُطَفَى سَيِّدِ الْإِنْسِ وَالْجَانِ.

وَعَلَى اللهِ وَصَحْبِهِ وَأَزُوَاجِهِ وَذُرِّيَاتِهِ وَالْمُجْتَهِدِيُنَ الْعِظَامِ الَّذِيُنَ يَسُتَمِعُونَ اللَّقَولَ فَيَتَّبِعُونَ أَحُسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِيْنَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولِئِكَ هُمُ الْبَرَرَةُ الْكِرَامُ.

امابعد! بندهٔ ناچیز محمحی الدین بن مولا نائمس الدین بر و دوی (عفا الله عنه و عن و الدیه و مشایخه ) ایک زمانه سے متمنی تھا که اُصولِ فقه بین کوئی آسان رساله اردو میں ہونا چاہیے، جو اصول الثاثی سے پہلے مطالعہ میں آئے جس میں فن کے مسائل صاف اور شُسته زبان میں جمع کردیئے جائیں۔ اس سے ایک فائدہ یہ ہو کہ مسائل ذبن شین ہوجائیں، اور دوسرا فائدہ یہ ہو کہ اصول الثاثی جیسی دقیق واہم عربی کتاب کے سجھنے میں رسالہ معاون بن جائے۔ تجربہ کہ اصول الثاثی جیسی دقیق واہم عربی کتاب کے سجھنے میں رسالہ معاون بن جائے۔ تجربہ کہ اس زمانہ میں کم عمر طلبہ اس کتاب کو پڑھتے ہیں تو وہ عبارت کی الجھنوں میں پھنس کررہ جاتے ہیں، علم کے مسائل اور مقصد پوری طرح ان پر واضح نہیں ہوتا۔ دوسر نفون میں اس جاتے ہیں، علم کے مسائل اور مقصد پوری طرح ان پر واضح نہیں ہوتا۔ دوسر نفون میں اس میں اب تک کوئی ایسارسالہ نظر نہیں آیا، اس لیے ناچیز نے ایک مفیدرسالہ مرتب کرنے کا ارادہ میں اب تک کوئی ایسارسالہ نظر نہیں آیا، اس لیے ناچیز نے ایک مفیدرسالہ مرتب کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ بعون الله تعالی و تو فیقه.

امر میں باربارطلب کا اختال بھی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امر کے لیے صیغۂ امر سے بار بارفعل کو لازم کرنے کی نیت بھی درست نہیں، اور مامور کو ایک امر پر بار بارا یک فعل کی اجازت نہیں۔ اس کی شرعی مثال یہ ہے: ایک شوہر نے اپنی بیوی کو بیوی کی ذات پر طلاق واقع کرنے کا اختیار صیغۂ امر سے دیا، جیسے: طَلِّقِی نَفُسَكِ. (ایپ او پر طلاق واقع کر) تو جس طرح اس امر سے بیوی کو اپنی ذات پر ایک بار طلاق کا اختیار ملتا ہے ایک بار طلاق کے بعد اس امر کے تحت بیوی کو اپنی دوبارہ طلاق کا اختیار نہیں اور دوبارہ طلاق واقع نہیں ہوتی، اسی طرح اگر شوہر صیغۂ امر سے بیوی کو بار بار طلاق کا اختیار دینے کی نیت کرے تب بھی بینیت درست نہیں شوہر صیغۂ امر میں دوبارہ طلب کا اختال ہی نہیں ہوتا۔

تنبیہ فقہائے کرام لکھتے ہیں کہ اگر طَلِّقِیْ نَفُسَكِ کہتے ہوئے شوہرنے تین طلاق کی نیت کی ہوتو عورت اس کے امرکے ماتحت اپنے پر تین طلاق واقع کر علق ہے، مرد کی نیت درست ہے اور عورت خود پر تین طلاق واقع کرے تو تین طلاق ہوجاتی ہے۔

بظاہر پیمسئلہ بیان کردہ قاعدہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے مگر یہ بات نہیں، او پرمعلوم ہوا کہ ایک بارطلاق کا اختیار ملتا ہے، اگر ایک بار میں ایک ساتھ تین طلاق کی نیت کی ہے اورعورت ایک بار میں تین طلاق خود کو دیتی ہے تو تین طلاق ہوجائے گی۔ اگرعورت تین طلاق علیحدہ واقع کرے یوں کیے کہ ایک طلاق دیتی ہوں، دوسری دیتی ہوں، تیسری دیتی ہوں تو صرف ایک طلاق پڑے گی، دوسری اور تیسری بارکی طلاق درست نہیں۔

رہی یہ بات کہ پھرایک بار میں دوطلاق کی نیت درست ہے یانہیں؟ تو فقہائے کرام لکھتے ہیں کہ مرد کے لیے طَلِّے قِیْ نَفُسَكِ سے دوطلاق کی نیت درست نہیں،اورعورت خود پر دوطلاق واقع کرے تو بھی درست نہیں۔

دواورتین میں بیفرق ایک دوسری وجہ سے ہوااس میں صیغهٔ امر کوزیادہ دخل نہیں، وجہ یہ ہے کہ طَلِّقِیُ صیغهٔ امرایک مصدر پر دلالت کرتا ہے۔ طَلِّقِیُ کا مطلب میہ ہے: اَطُلُبُ مِنْكِ إِیْقَاعَ طَلَاقِ، یا طَلِّقُ طَلَاقًا (میں تجھ سے طلاق دینا طلب کرتا ہوں) توایک مصدر نکرہ پر ہے۔اللہ بَانَ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله عَلَىٰ الله بَانَ الله الله بَانَ الله الله بَانَ الله بَانَ الله بَانَ الله بَانَ الله بَانَ الله الله بَانَ الله بَانَ الله الله بَانَ الله الله بَانَ الله الله بَانَ الله الله بَانَ الله بَانَ الله الله بَانَ الله بَانَا الله بَانَا الله بَانَ الله بَانَا الله ب

خلاصہ بیر کہ ﴿ اَقِیْمُو الصَّلُو قَ ﴾ کا حکم تو پہلے ہے موجود ہے کہتم کونماز پڑھنا ہے مگر کب اور کتنی بار پڑھنا ہے اس کا تذکرہ نہیں۔ دوسری جگہ بتلادیا کہ وقت آئے تب پڑھنا ہے اور ہر وقت ہرروز پڑھنا ہے ،اور جب وقت آتا ہے ﴿ اَقِیْمُو الصَّلُو قَ ﴾ کا حکم لگ جاتا ہے۔اسی وقت ہرروز پڑھنا ہے ،اور جب وقت آتا ہے ﴿ اَقِیْمُو الصَّلُو قَ ﴾ کا حکم لگ جاتا ہے۔اسی وجہ سے بغیر وقت ہوئے نماز کا ادا کرنا فرض نہیں۔ اور ایک وقت میں کئی بار بھی فرض نہیں ، گویا کہ بار بار امر ہوتا ہے اس لیے بار بار نماز کو ادا کرنا فرض ہوتا رہتا ہے۔

اسی طرح إرشاد ہوا کہ''زکو ۃ دینا ہے'' کب دینا ہے؟ کتنی بار دینا ہے،؟ کوئی تذکرہ نہیں۔ حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ مقررہ نصاب کے مالک کونصاب پرسال پورا ہوجانے کے بعد اداکرنا ضروری ہے۔ تو جب بھی نصاب پرسال پورا ہوگا زکو ۃ کا اداکرنا فرض ہوگا اور زکو ۃ کی اداکیکی کا حکم لگ جائے گا۔

اور اِرشاد ہوا:'' حج کروبیت اللہ کا۔'' تو حج فرض ہوا اور ایک بار ادا کرنے سے حج ادا ہوجاتا ہے حج بار بارکرنا ضروری نہیں، کیونکہ اس کا تعلّق بیت اللہ ( کعبہ ) سے ہے۔ بیت اللہ ایک ہے اوراین جگہ پر قائم ہے اس لیے دوبارہ حج فرض نہیں۔

امر میں تکرار کا احمال نہیں: امر ہے کسی چیز کو بار بارطلب کر نامقصود نہیں ہوتا، اسی طرح صیغهٔ

ہوجائے گی، کیونکہ قراءت نہ کرنے کی صورت میں نافر مانی ہوگی۔

اللهُ بَلْكَالله كَ كلام بين اس كي مثال، جيسے: ﴿ وَالْوَالِدَّتُ يُوْضِعُنَ اَوُ لَا دَهُنَّ حَوُلَيُن تحامِلَیْن ﴾ لنه من کیں اینے بچوں کو پورے دوسال دودھ پلائیں گی۔ ' یعنی بچوں کو دودھ یلانا چاہیے، اگر ماں کسی عذر کے بغیر بچوں کو دودھ نہ پلائے تو اللہ جَلْحَالُلهُ کی نافر مانی ہے۔

# امر کے حکم کی کیفیت

امر کا حکم ایجاب ہے، یعنی کسی چیز کو بندہ کے ذمہ لازم کرنا۔ جب امر سے ایک چیز بندہ کے ذ مەلازم ہوتی ہے تو یہ جان لینا ضروری ہے کہ ایک مرتبہ امر کرنے سے مطلوبہ چیز کو بار بار کرنا ضروری اور لازم ہے، یا ایک بارکرنے سے امر کی تعمیل ہوجاتی ہے۔اسی طرح امر کے بعد فورأ اس چیز کوکر لینا ضروری ہے، یا تاخیر کرنے کی اجازت ہے؟ سنے!

امر میں تکرار کا تقاضانہیں: امر ہے کسی چیز کو بار بارطلب کرنامقصودنہیں ہوتا،ایک باربھی امر کے مطابق عمل کر لینے ہے واجب ادا ہوجا تا ہے۔اگر کوئی تم سے کیے: یانی لاؤ! تو ایک مرتبہ یانی لے آئے تب بھی تعمیل ہوگئی واجب ادا ہوجا تا ہے، اگر دوبارہ یانی نہ لاؤ تومستحقِ عتاب نہیں تھہرتے جب تک کہ دوبارہ پانی لانے کا تھم نہ کیا جائے ، جیسے: ﴿أَقِیْسُمُوا الْصَّلُوةَ وَاتُوا الزَّكُوهَ ﴾ في مناز قائم كرواورز كوة ادا كرو\_' نماز اينے وقت ميں ايك مرتبه يڑھ كي، ز کو ہ سال میں ایک مرتبہ دے دی تو فریضہ ساقط ہوگیا۔

تنبيه: بيشبه نه مونا حايي كه الله ياك ك كلام ميس ﴿ أَقِيبُ مُوا الصَّلُوةَ وَاتُوا الزَّكُوةَ ﴾ تلم نماز اورز کو ۃ اور دوسرے فرائض کا حکم چند بار آیا ہے تو چند بارنماز پڑھ لینااور چند بارز کو ۃ ادا كردينا كافي تقا، پهر ہردن ميں يائج بارنماز اور ہرسال ميں زكوۃ ادا كرنا كيسے فرض ہوا؟ جاننا چاہیے کہ باربار کی فرضیت ایک بارصیغهٔ امر سے ثابت نہیں ہوئی بلکہ اس کا دوسرا سبب اا۔ إمتنان: احسان بتلانا، اظہار نعمت اور احسان کے لیے: ﴿ كُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ كُ ''اللَّد نے جو کچھ بخشااس کو کھاؤ۔'' وہ راز قِ مُنعم ہیں سب کچھان کا دیا ہوا ہے۔

١٢ ـ إكرام: عزت دينا، عزت دينے كے ليے: ﴿ أَدُخُلُوْهَا بِسَلْمِ امْنِيْنَ ﴾ كل "جنّت ميں امن وسلامتی کے ساتھ آ جاؤ۔ "مہمان کوعزت کے ساتھ کہتے ہیں: آ ہے!

١٣- إبانت: بعزت كرنے كيا: ﴿ فُقُ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيمُ ﴾ " " ل عذاب چکھ! تو تو بڑا ہاعزت شریف ہے۔''

١٣ يتسويية: دوچيزوں كو برابر بتلانے كے ليے: ﴿ فَاصْبِرُواْ اَوْ لَا تَصْبِرُوْا ﴾ " "صبر كرويا نەڭرۇ" برابر ہے عذاب سے نجات نہیں۔

10 ] حَقَار: معمولي اور چھوٹا بتلانے كے ليے: ﴿ ٱلْقُوْا مَاۤ ٱنْتُمُ مُّلْقُوْنَ ﴾ ﴿ (حضرت موسیٰ علِكَ نے جادوگروں سے كہا:)''ڈالو كيا ڈالتے ہو'' يعنى تمہارے جادو كى كوئى حيثيت اور عظمت نہیں۔

١١\_وعا: درخواست كے ليے: اَللَّهُمَّ اغْفِرُ لِيُ ''اے الله! مجھے بخش ویجے۔''

المَتْنَى: آرزوظا ہر کرنے کے لیے: ﴿ يُمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ وجہنمي داروغة جبنم ہے کہیں گے: ''اے مالک! چاہیے کہ ہمارا پروردگار ہمارا کام تمام کردے (موت دیدے) موت کی آرز وکریں گے۔''

منبيه بمھی امر بصورت ِخبر ہوتا ہے اور اس سے ایجاب اور زیادہ مؤکد ہوجا تا ہے۔ یعنی جملہ خبریہ ہوتا ہے، مگر اس جملہ ہے کسی کام کی طلب مقصود ہوتی ہے، ایسے امر کی تعمیل نہ کرنے میں نافر مانی ہوتی ہے۔ایسےامر کی تعمیل زیادہ ضروری ہوجاتی ہے، جیسے ایک شخص نے مجمع میں اپنے ایک عزیز کے متعلق یوں کہا کہ بیآج قراء ت کریں گے تو اس شخص کے لیے قراء ت لازم ہم\_ تاُویب (سلیقہ سکھلانا): اُخلاق سنوار نے اور عادت سدھار نے کے لیے، جیسے جنابِ رسول اللّہ ﷺ نے اِرشاد فرمایا: کُلُ مِمَّا مَلِیْكَ ۖ ''اپنے نز دیک (سامنے ) سے کھاؤ۔''

۵۔ اِرشاد: دینوی امور کی سوجھ دینے کے لیے، جیسے: ﴿ وَاسْتَشُهِ لَهُ وَا اَسْتَشُهِ اِلْهُ اِسْهَ اِلْهِ مِنُ رِّ جَالِکُمُ ﴾ ﷺ '' (اپنے معاملات میں ) دومر دول کو گواہ بنالیا کرو''ضروری نہیں۔

۲ \_ تہدید: دھمکی دینے اور اظہار غضب کے لیے، جیسے: ﴿اِعْمَلُوا مَا شِئتُمُ ﴾ ﷺ ''جو حیا ہو کرلو(پھر خبر لیتے ہیں)۔''

ے۔ اِنڈار: دھمکی کے ساتھ پیغام کی تلقین کے لیے: ﴿ قُلُ تَسَمَتَعُ بِكُفُرِكَ قَلِيُلا ﴾ سے ''اے پینمبر! تم کہه دو کہا ہے گفر سے کچھ دیر فائدہ اٹھا لے۔''

٨ تعجيز : عاجز بتلانے كے ليے لعنى تم مطلوبه كام سے عاجز ہو، جيسے : ﴿ فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّنُ مِّشُلِهِ ﴾ هـ ''اس جيسى ايك سورت بنالاؤ۔''

9 تسخیر: قابومیں ہونے کو بتلانے کے لیے، کسی شئے کوجلدی سے وجود میں لے آنے اور حکم الٰہی کے مطابق فوراً ہوجانے کو بتانے کے لیے جب اللّه بَلْ کَاللّهُ کسی چیز کا ارادہ فرماتے ہیں تو اس میں دیز نہیں گئی وہ ارادہ کے مطابق فوراً وجود پذیر یہوجاتی ہے۔

اِرشاد باری ہے: ﴿ فَقُلُنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خُسِئِیُنَ ﴾ ''نهم نے ان یہود سے کہد دیا ہوجاؤ بندر ذلیل ۔'' بندر بن جانامخلوق کے اختیار میں نہیں، تو اس حکم کا مطلب بیضا ہر کرنا ہے کہ فوراً وہ بندر ہوگئے۔

•ا یکوین: وجود میں لانا،کسی شئے کو وجود دینے کے لیے اللہ تعالی فرماتے ہیں:﴿ کُسنُ فَیَکُونُ ﴾ ﴾ ''ہوجااوروہ ہوجاتی ہے۔''

> کے بخاری، رقم: ۳۹۵۸ مسلم، رقم: ۳۷۲۸ کے بقرہ: ۲۸۲ کے فصلت: ۴۸ کے زمر: ۸ کے بقرہ: ۲۳ کے بقرہ: ۱۱۷ کے بقرہ: ۱۱۷

اللهُ بَلْكَالُائِ نَے سب فرشتوں کو حکم دیا: ﴿ اسْجُدُو اللهٰ دَمَ ﴾ شیطان سے بھی طلب ہوئی گر اس نے سرتا بی کی اور مردود ہوگیا، الله تعالی نے فرمایا: ﴿ مَا مَسْنَعَكَ اَلَّا تَسْجُمَدَ إِذَٰ اَمَّو تُلُكَ ﴾ \* '' جب میراحکم ہوا تو سجدہ میں کیا مانع ہوا؟''معلوم ہوا از روئے شرع الله اور رسول کا امرواجب التعمیل ہے۔

امر کا تقاضا: معلوم ہوا کہ امر کسی حکم کو لازم کرنے کے لیے ہوتا ہے، اس کا تقاضا وجوب ہے یعنی اس کی تعمیل لازم ہے۔

اگر کوئی قرینہ یا مانع موجود ہواوراس سے بیمعلوم ہوجائے کہ آمر کا مقصد یہاں ایجاب نہیں تو مقام اور سیاق وسباق کے لحاظ سے دوسرے معنی مراد ہوتے ہیں۔

# امرےمعانی

صیغهٔ امرسولہ (۱۲)معانی میں استعال ہوا ہے۔

ا۔ ایجاب (لازم کرنا): جب صیغهٔ امر بولا جاتا ہے تو ذہن ایجاب کی طرف جاتا ہے، جیسے: ﴿ اَقِینُمُوا الصَّلُوةَ ﴾ " "نماز قائم کرو۔ "نماز فرض ہوئی۔

۲۔ ندب (مستحب ہونا): آخرت میں ثواب کے لیے، جیسے: ﴿ فَکَاتِبُو هُمُ اِنُ عَلِمْتُمُ فِي اِنْ عَلِمْتُمُ فِي اِنْ عَلِمْتُمُ فِي اِنْ عَلِمْتُمُ فِي اِنْ عَلِمْتُمُ فَي اِنْ عَلَامُوں میں نیکی معلوم ہوتو ان کومکا تب بنادو۔' لعنی پچھ مال لینے کا عہد کر کے ان کوآزادی کا وعدہ دے دو۔ دیگر قرائن سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ ہر نیک غلام کوآزاد کرنا واجب نہیں اس لیے امراستحباب کے لیے ہوا۔

سر إباحت (اجازت دینا): کسی شئے کی ممانعت کے بعداس کی رخصت دینے کے لیے، جیسے: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُهُ فَاصُطَادُوا ﴾ ﴿ ''جب إحرام ختم ہوجائے شکار کرو۔'' حالتِ إحرام میں شکار سے منع کیا گیااب اجازت دی، پیمطلب نہیں کہ إحرام ختم ہونے کے بعد ہر مُحرِم پر شکار کرنالازم ہے۔

کر سکتے کہ دیت صرف قبلِ خطامیں آئی ہے اور غیر معقول ہے، اس کو قبلِ عمد میں قاتل پر لازم نہیں کیا جاسکتا، ہاں اگر قاتل دیت (مال) دینے پر راضی ہواور مقتول کے ورثا قصاص نہ لینا چاہیں توصلح کے طور پر قاتل سے دیت لینا جائز ہوتا ہے۔

## مامور به کی صفت

جب مامور بہ کو بجالانے کی کیفیت معلوم ہوئی تو اب بیہ جان لینا چاہیے کہ مامور بہ میں حسن ہوتا ہے۔ اللہ عَلَیْ اللہ عکیم ہیں، بے عیب ہیں اور حکیم بے عیب جب کسی بات کا حکم کرتا ہے تو اس بات میں کوئی نہ کوئی خوبی ضرور موجود ہوتی ہے، اور وہ بات معیوب اور بری نہیں ہوسکتی۔ اور جب حکیم کسی بات سے روکتا ہے تو اس بات میں ضرور کوئی قباحت ہوتی ہے۔ اس لیے اللہ عَلَیْ اللہ جس چیز کا امر فرما ئیں وہ ضرور اچھی ہے، بظاہر اس میں قباحت ہی کیوں نہ ہواس کو بجالانا باعثِ ثواب ہوتا ہے۔ اور ممنوع چیز بری ہی ہوتی ہے خواہ وہ کتنی ہی جھلی معلوم ہواس کو کرنا مُوجب عتاب ہوتا ہے۔

مامور به کی اقسام: مامور به کی دونشمیں ہیں:

اوّل: وہ مامور بہ جو بذاتِ خوداچھی ہواورخوب ہو،اس کوحسن لعینہ کہتے ہیں۔ دوم: وہ مامور بہجس میں خو بی دوسری چیز سے پیدا ہوتی ہو،اس کوحسن لغیر ہ کہتے ہیں۔

حسن لعدينه كي دونسمين بين:

ا۔ وہ مامور بہجس کے مادّہ (اصل) اور اجزامیں حسن ہو، جس کی وجہ سے مامور بہ ہمیشہ حسن کے ساتھ رہتا ہے (ہمیشہ اچھار ہتا ہے ) بعنیٰ مامور بہ اور اس کی صفت حسن میں اتحاد ہوتا ہے ،صفت حسن مامور بہ سے جدا نہیں ہوتی ، جیسے ایمان (دل سے حق کی تصدیق) جب بھی ہوگا خوب ہوگا۔ اسی وجہ سے ایمان ایسا مامور بہ ہے کہ بندہ ہمیشہ اس کا مکلّف رہتا ہے بھی اس کو ترک کرنے کی اجازت نہیں، بندہ کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا خواہ اس کوقائم رکھنے کے لیے جان دے دیا بڑے، کیونکہ دل سے اللہ عَلَیْ الله کی تصدیق اچھی ہی ہے بھی حسن سے خالی نہیں ہوتی دے دیا بڑے، کیونکہ دل سے اللہ عَلَیْ الله کی تصدیق اچھی ہی ہے بھی حسن سے خالی نہیں ہوتی

ان دونوں نصوص میں مثلِ واجب کا مطالبہ ہے اور فضلِ وقت کامثل نہ ہونے کی وجہ سے مطالبہ نہیں، اور جب نص میں بید دو باتیں آگئیں اور معقول ہیں تو اس کی بنیاد پر دوسرے واجبات جیسے نذرِ معین کا روزہ اور منذ ورنماز اور منذ وراعتکاف کی قضا کو بھی واجب قرار دیں گے، اور ان کے قضا کے لیے نئی نص کی ضرورت نہیں ہے۔

صرف قضا بمثل غیر معقول کے لیے مستقل نص کی ضروری رہتی ہے، کیونکہ مثل غیر معقول کی تجویز بندوں کے اختیار میں نہیں تو جب تک نص نہ ہواس کا فیصلہ نہیں ہوسکتا، جیسے قبلِ خطامیں جان کا بدلہ مال یا اعضائے انسانی کا بدلہ مال ہے کیونکہ اس کے متعلق نص موجود ہے، اگریہ نص موجود نہ ہوتی۔

یمی وجہ ہے کہ قتل عمد میں جب تک قاتل قصاص (جان) دینا چاہے اس پر دیت لازم نہیں

ل بقره: ۱۸۳ على بقره: ۱۸۴ على الاوسط للطبراني، رقم: ۲۳۰۸

قضا ہے مگر ذاتِ غلام وہی ہے اس لیے ادا ہے ، اس کوا دا شبیہ بالقصاء کہتے ہیں۔

قضا ہمثل معقول کامل: کسی کی چیز غصب کر لی اور ہلاک کردی، پھراس کامثل صوری ادا کر دیا جیسے کسی کی گھڑی لے کرتوڑ دی پھراس جیسی گھڑی دے دی تو قضائے کامل ہوگی۔

قضا ہمثل معقول قاصر: چیز ایسی ہے کہ اس کامثل صور تأنہیں، جیسے بکری مار ڈالی تو دوسری کمری اس کامثل نہیں (ایک بکری سب اوصاف میں دوسری بکری جیسی نہیں) ایسی صورت میں مثل معنوی (قیمت) دیا جاتا ہے، یہ قضا بمثل معقول قاصر ہے۔

قضا بمثل غیر معقول: جیسے خطاء کسی انسان کو مار دیا، یا کسی کا ہاتھ پیر توڑ دیا تو دیت (مال) لازم ہوگی، انسان اور مال میں کوئی مماثلت نہیں، اسی طرح اعضائے انسانی اور مال میں از روئے عقل کوئی مناسبت نہیں معلوم ہوتی نہ صورت میں نہ معنی میں، کیونکہ انسان مالک ہے، مال انسان کامملوک ہے، مگر انسانی جان مفت میں ضائع نہ جائے اس لیے اللہ جُلَیَاللہ نے یہ بدلہ تجویز کیا ہے، یہ قضا بمثل غیر معقول ہے۔

قضا شبیہ بالا داء: اگر کسی نے ایک عورت سے کسی غیر معین غلام کو مہر کھم راکر نکاح کیا، مہر میں غیر معین غلام جائز ہے، اوسط قسم کا غلام واجب ہے۔ اگر دیدیا تو مہر اداسمجما جائے، اور اگر درمیانہ غلام کی قیمت مہر میں دی تو یہ قضا ہے اس لیے کہ عین واجب نہیں بلکہ مثل واجب ہے مگر اداجیسی ہی ہے۔

وجہ یہ ہے کہ مہر میں کوئی بھی اوسط قتم کا غلام واجب ہوا ہے، اوسط کا فیصلہ بلا قیمت نہیں ہوسکتا ہے، اس لیے اوسط غلام ادا کرنا ہوتب بھی قیمت ہی کو بنیاد بنانا پڑے گا، تو گویا کہ اصل واجب قیمت ہوئی، قیمت غلام سے مقدم آئی۔ اور غلام دیا جائے گا تب بھی قیمت کی بنیاد پر دیا جائے گا، اس لحاظ سے قیمت دینا بھی گویا کہ ادا ہے، اس لیے اس کو قضا شبیہ بالا داء کہتے ہیں۔

فائدہ: ادا جس سبب (امر) سے ثابت ہوئی ہے اکثر اصولیین کی نزدیک قضا بھی اسی سبب سے واجب ہوتی ہے، قضا کے مطالبہ کے لیے دوسری نص کا آنالازم نہیں۔نماز کی قضا کے لیے کسی کا غلام خصب کرلیا، غاصب کے یہاں پہنچنے کے بعد غلام نے کسی کا مال ہلاک کردیا جس کی وجہ سے ذات و بیت یا قصاص لازم کی وجہ سے فلام پر دین ہوگیا، یا غلام نے کسی کو مار دیا جس کی وجہ سے دیت یا قصاص لازم آگیا تو غلام کی قیمت گھٹ گئ، یا کسی کی بکری خصب کرلی، بکری غاصب کے یہاں بیمار ہوگئ یا ٹا نگ ٹوٹ گئی جس کی وجہ سے قیمت میں نقصان آگیا، تو معیوب بکری دینا یا ایسا غلام واپس دینا ادائے قاصر ہے۔ اسی طرح کسی کا کھانا اٹھالا یا اور وہی کھانا ما لک کو کھلا دیا تو ضان ساقط ہوجائے گا، یہ بھی ادائے قاصر ہے۔

اداشبیہ بالقصاء: دوسرے کے غلام کو بیوی کا مہر قرار دے کرنکاح کیا۔ جسے کہا: ''اس (اشاره کرکے) غلام کے وض (مہر بناکر) تجھ سے نکاح کرتا ہوں۔'' اور حقیقت میں مہر بناتے وقت وہ غلام اس کا نہیں تھا، مگر نکاح کے بعد اصل مالک سے غلام خرید کرز وجہ کے مہر میں دے دیا اس لیے اس کوادا ہی کہیں گے، کیونکہ جس غلام پر عقد ہوا ہے وہی دے رہا ہے اور زوجہ کو قبول کرنا لازم ہے، لیکن عقد کے وقت یہ غلام غیر کا مملوک تھا خرید نے کے بعد شوہر کا مملوک ہوا اور زوجہ کو دینے کے بعد شوہر کا مملوک ہوا اور زوجہ کو دینے کے بعد روجہ کی ملک میں آیا۔ چنا نچہ وصف کے اعتبار سے بیوہ غلام نہیں جس کی طرف عقد میں اشارہ ہوا تھا کہ عقد کے وقت وہ غیر کا تھا اور زوجہ کو ملتے وقت شوہر کا ہے۔ کی طرف عقد میں اشارہ ہوا تھا کہ عقد کے وقت وہ غیر کا تھا اور زوجہ کو ملتے وقت شوہر کا ہے۔ ملک کے تغیر سے عین کے اندر تغیر آجا تا ہے گویا کہ چیز بدل جاتی ہے، حدیث شریف میں ہے: مَن أَنَسٍ ﷺ بِلَحُهِم، قَالَ: مَا هٰذَا؟ قَالُوا شَيْءٌ تُصُدِقَ بَهُ عَلَى عَن مُر یُوا اَنْ النّبِی ﷺ بِلَحُهِم، قَالَ: مَا هٰذَا؟ قَالُوا شَيْءٌ تُصُدِقَ بَهِ عَلَى بَرِ یُوا کَا اَنْ اللّبَی اَلٰ اَنْ اللّبَی اِللّبِی اِللّبَی اِللّبِی اللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِلْمُدِیدُ اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِلْمُلْکِ اِلْمُ لَاللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِلْمُلْکِ اللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِللّبِی اِلْمُلْکِ اِلْمُلْکِ اِلْمُلْکِ اِلْمُلْکِ اِلْمُلْکِ اللّبِی اِلْکُمْ اِلْکُ اِلْمُلْکِ اِلْمُلْکِ اِلْکُمْ اِلْکُ اِلْمُلْکِ اِلْکُمْ اِلْکُمْ اِلْکُمْ اِلْکُمْ اِلْکُ اِلْکُمْ اِللّبِی اِلْکُمْ ال

''حضرت انس وظائف سے روایت ہے حضور اقدس منتی آیا کے یہاں گوشت آیا ، دریافت کیا: یہ کیا ہے؟ کہا: کچھ (گوشت) ہے جو حضرت بریرہ (نبی منتی آیا کی خادمہ) کے پاس صدقہ میں آیا ہے، تو آپ نے ارشاد فرمایا: ان کے لیے صدقہ ہے (اور وہ ہم کو دیں) تو ہمارے لیے مدیہ ہے۔''

معلوم ہوا ملک بدلنے سے عین میں حکماً تغیر آجاتا ہے، وصف میں تغیر کے اعتبار سے بیغلام دینا

۲۔ قضا بمثل غیر معقول: واجب کا ایسامثل دینا جس کی واجب کے ساتھ مما ثلت از روئے عقل سمجھ میں نہ آتی ہو، مگر شریعت نے اس کو مثل قرار دیا ہو، جیسے روزہ کا بدل فدید کہ روزہ کی حقیقت کھانا کھلانا، مناسبت عقل میں نہیں آتی مگر شرعاً مما ثلت ہے۔

۲\_قضائے غیرمحض: جس میں ادا کے ساتھ مشابہت ہو، اس کو قضا شبیہ بالا داء بھی کہتے ہیں۔

قضا شبیہ بالا داء: واجب کامثل دینا، مگرمثل میں عین (اصل) کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے (ادا کی طرح ہے)۔

جیسے تکبیرات عید کورکوع میں کہہ لینا،عید کی نماز میں امام کورکوع میں پایا، تکبیرات زوائد کہہ کررکوع میں شامل ہونے کا وقت نہیں ہے تو تھم یہ ہے کہ تکبیرتح یمہ کہہ کررکوع میں شریک ہوجائے اور رکوع میں تکبیرات زوائد کہہ لے۔

تکبیراتِ زوائدگی علیحدہ قضانہیں ہے، کیونکہ نماز سے باہر عبادت کی حیثیت سے اس کا کوئی مثل نہیں، تکبیرات کامحل قیام ہے وہ فوت ہو چکا ہے، اور رکوع قیام کے مشابہ ہے کہ مُصلّی کا نصف بدن رکوع میں قائم رہتا ہے، نماز میں رکوع کو پالینا قیام کے پالینے کے قائم مقام ہے، تکبیرات کو رکوع میں کہنا اپنی جگہ سے ہٹ جانے کی بنا پر قضا ہے اور رکوع قیام کے معنی میں ہے۔ اس لیے تکبیرات رکوع میں اداجیسی ہیں گویامحل میں ادا ہور ہی ہیں۔ یہ قضا کی تین قسمیں ہوئیں، اور ادا کی بھی تین قسمیں ہوئیں، کل چے قسمیں ہوئیں۔

جس طرح حقوق الله (عبادات) میں ادا اور قضا کی مذکورہ اقسام بنتی ہیں، اسی طرح حقوق العباد (معاملات) میں بھی مذکورہ چھ قسمیں چلتی ہیں۔

حقوق العباد كي مثالين:

ادائے کامل:مغصو ب یامبیع کوبعینہ واپس دے دینا۔

ادائے قاصر:مغصو ب یامبیع کوفقص کے ساتھ دینا۔

ادائے کامل: جب مامور بہ کوان تمام اوصاف کیساتھ بجالا کیں جن اوصاف پر بجالا نامشروع ہوا ہے بیادائے کامل ہے، جیسے نماز باجماعت کہ پوری نماز جماعت کے ساتھ اداکی ہو۔

ادائے قاصر: جب مامور بہ کو اوصاف کے نقصان کے ساتھ ادا کریں تو ادائے قاصر ہے (مسبوق کی نماز) بیادا قاصر ہے۔مسبوق جونماز تنہا پڑھتا ہے وہ نماز کا شروع حصّہ ہوتا ہے۔

ادائے غیر محض: وہ اداجس میں شائبہ قضا ہے قضا کے مشابہ ہے، جیسے نماز کے آخری حصہ کو وصف کے نقصان کے ساتھ ادا کرنا (لاحق کی نماز) ایک شخص پہلے سے امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہوا درمیان میں نیند آگئ اور امام کے سلام کے بعد بیدار ہوا یا وضو ٹوٹ گیا، وضو کرنے کے لیے گیا اور امام نیند آگئ اور امام کے سلام کے بعد بیدار ہوا یا وضو ٹوٹ گیا، وضو کرنے کے لیے گیا اور امام نے اپنی نماز پوری کرنی تو اس مقتدی کو اپنی باقی نماز پوری کرنی ہوتا ہے۔ اور مقتدی کی طرح قراءت کے بغیر پڑھنا ہے کہ لاحق امام کے بیجھے ہی شار ہوتا ہے۔ لاحق کی نماز وقت میں ہے اس لیے ادا ہے لیکن امام کے ساتھ کر بیمی بنا پرامام کی متابعت اور معیت ارکان صلو ق میں لازم ہوئی تھی۔ متابعت (اقتدا) تو باقی ہے مگر معیت (ساتھ میں پڑھن) باقی نہیں تو لاحق متابعت کا مثل ادا کر دہا ہے، اس لیے بیادا قضا کے مثابہ ہے بالکل قضا تو نہیں کیونکہ نماز وقت میں پڑھ رہا ہے، اور اصل نماز باقی ہے صرف وصفِ معیّت فوت ہوا ہے اس لیے اس سے اس لیے اس قسم کو ادا شبیہ بالقضاء کہتے ہیں۔ بیدراصل ادا ہی ہے، تو اس طرح ادا کی کل تین قسمیں بن جاتی ہیں۔

## اقسام قضا

قضا کی بھی دوشمیں ہیں: اوضائے محض ۲ قضائے غیرمحض۔

ا\_قضائے محض: خالص قضا جس میں ادا کے ساتھ کوئی مناسبت نہ ہو،حقیقت میں نہ تکم میں ۔ اس نوع کی دونشمیں ہیں:

ا۔قضا بمثل معقول: واجب کامثل ادا کرنا جب کداز روئے عقل واجب کے ساتھ اس کی مما ثلت سمجھ میں آ جائے ، جیسے نماز کامثل نماز۔ اگر جج فرض ہونے کے باوجود فعل کی نیت کرے تو اس صراحت کی وجہ سے جج نفل ہوگا فریضہ ادانہ ہوگا، کیونکہ جج کا وقت ظرف کی طرح بھی ہے اس لیے فعل کی نیت درست ہے جس طرح نمازِ فرض کے وقت میں فرض سے قبل نفل نماز جائز ہے۔

فصل (سم)

مامور به كاحكم

مامور بہ کو بجالا نا دوطرح ہوتا ہے: ادااور قضا۔

ادا کا مطلب میہ ہے کہ امر سے مطلوب چیز بعینہ دی جائے ، تعنی وہی مامور بہ بجالا یا جائے جس کا حکم ہوا ہے ، جیسے نماز کواس کے وقت ِمفروض (مقرر) میں پڑھ لینا۔

قضا کا مطلب ہے ہے کہ امر سے واجب شدہ چیز کا مثل دیا جائے۔ بندہ کے ذمہ جو مامور بہ لازم ہو چکا ہے وہ نہ دیا جاسکا تو اپنی طرف سے اس کا مثل (بدل) دے کر واجب کو ذمہ سے ساقط کرنا، جیسے نماز کواس کے وقت ِمفروض سے مؤخر کرکے پڑھنا۔ مؤخر شدہ نماز جس وقت میں پڑھی جائے اس وقت میں اللہ جَلَیٰ اللّٰ کی طرف سے بینماز فرض نہیں، تو مُصلِّی ایک ایسی نماز پیش کررہا ہے جواس وقت میں لازم نہیں اور خاص وقت کی نماز ادا کرناممکن نہیں، اس لیے کہ بینماز وقت کی نماز ادا کرناممکن نہیں، اس لیے کہ بینماز وقت کی نماز کا بدل نہیں بن سکتی قضا پڑھنا فرض ہے، یہی وجہ ہے کہ آج کی ظہر کی نماز کل کی ظہر کی نماز کا بدل نہیں بن سکتی کیونکہ آج کی نماز اس وقت میں اللہ جَلَیٰ اللّٰ کی طرف سے فرض ہے، اورکل کی ظہر کا بدل بندہ کوا پی طرف سے پیش کرنا ہے۔

فَا مُده: عام محاوره میں قضا کوادااورادا کوقضا کہتے ہیں،اس میں کوئی حرج نہیں۔

اقسام ادا: ادا کی دوشمیں ہیں: ا۔ادائے محض ۲۔ادائے غیرمحض۔ ادائے محض (خالص ادا) کی دوشمیں ہیں: ا۔ادائے کامل ۲۔ادائے قاصر۔ تھم: اس عبادت کا تھم یہ ہے جہ صادق سے پہلے نیت ضروری نہیں، اگر نصف نہار سے پہلے نیت کرلے تو کافی ہے، مطلق نیت صوم سے بھی روزہ ادا ہو جائے گا اور نفل کی نیت سے بھی ادا ہوجائے گا اور نفل کی نیت سے بھی ادا ہوجا تا ہے۔ اگر ضبح صادق سے قبل کوئی نیت نہیں کی پھر نصف ِ نہار سے پہلے دوسرے کسی واجب کی نیت کی تب بھی نذرِ معین کا روزہ ہی شار ہوتا ہے۔ ہاں اگر ضبح صادق سے پہلے دوسرے واجب روزہ کی نیت کی وہ ادا ہوگا نذر کا قضا ہوجائےگا۔ رمضان کے روزہ اور نذر معین کے روزہ میں یہی فرق ہے کہ رمضان میں صبح صادق سے رمضان کے روزہ اور نذر معین کے روزہ میں یہی فرق ہے کہ رمضان میں صبح صادق سے رمضان کے روزہ اور بندر معین کے باوجودر مضان کا روزہ شار ہوتا ہے۔

قشم چہارم: وہ عبادت جس کا وقت اس کے لیے ایک اعتبار سے معیار کی طرح ہے اور دوسرے اعتبار سے ظرف کی طرح ہے، جیسے جج ہے۔ جج کا وقت شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے دس دن ہیں، اس اعتبار سے ایک ہی سال ان مہینوں میں دو جج ادائہیں ہو سکتے ہیں تو جج کا وقت کی جے کے لیے معیار جیسا ہوا، اور اس اعتبار سے کہ جج کے ارکان جج کے پورے وقت کا استیعاب نہیں کرتے (جج کے اُفعال پانچ دن ۹،۱۰،۱۱،۱۲،۱۱ میں پورے ہوجاتے ہیں) جج کا وقت جج کے لیے ظرف کی طرح ہے۔

حضرات شیخین وشینی فرماتے ہیں کہ احتیاط اسی میں ہے کہ جس سال حج فرض ہواسی سال ادا کر لینا چاہیے، بلا عذر تاخیر سے گناہ ہوتا ہے۔

سلم: اس عبادت کا تھم ہے ہے کہ جب بھی اس کوادا کیا جائے ادا ہے قضانہیں۔مطلق جج کی نیت سے جج فرض ادا ہوجا تا ہے بشرطیکہ جج فرض ہو چکا ہو، کیونکہ وقت معیار جیسا ہے جس طرح کہ رمضان کا روزہ مطلق نیت سے ادا ہوجا تا ہے۔ اور اس لیے بھی کہ ایک مومن پر جج فرض ہونے کے باوجود وہ مشقت برداشت کر کے نقل ادا نہ کرے گا جب کہ فرض کا ثواب زیادہ ہے اور اس کے ترک پر عقاب بھی سخت ہے، اس لیے مطلق نیت سے ادا شدہ جج کو فرض ہی قرار دیا گیا ہے۔

پہلے ہوتا ہے۔ پورا وقتِ نماز گذر جانے کے بعد نماز کوفرض ہونا چاہیے کیکن اس صورت میں وقت کی ظرفیت کا تقاضا پورانہیں ہوتا، اس لیے پورے وقت کوسبب قرار دینے کے بجائے اس جزوکوسبب قرار دیا گیا جوتح بمدسے متصل ہوتا ہے، تا کہ ظرفیت اور سببیت دونوں کا تقاضا پورا ہوجائے۔قضا نماز کا سبب پورا وقت ہے، قضا کرنے میں ظرفیت پرعمل نہیں ہوتا اس لیے سخت گناہ ہوتا ہے۔

قسم دوم وہ عبادت جس کا وقت اس کے برابر ہونی نہ درہ، عبادت اپنے پورے وقت کو کھر دے، یہ وقت عبادت کے لیے شرط، سبب اور معیار ہے۔ سبب اس طرح ہے کہ وقت کا ہر ہر جزوعبادت کے ہر ہر جزو کے لیے سبب ہے، جیسے رمضان مبارک کا روزہ، اس کا وقت روزے کی لیے سبب بھی ہے اور معیار بھی ہے۔ معیار ہونے کا مطلب بیہ ہے کہ دوروزے ایک وقت میں ادائہیں ہو سے ، صبح صادق سے غروب آفتاب تک کا پورا وقت ایک روزہ سے پُر ہے۔ مضان کے مہینہ میں یہ وقت اللہ مِلْقَال کی طرف سے فرض روزہ کے لیے معین ہے، اس لیے غیر رمضان کا روزہ رمضان میں جائز نہیں، اور صبح صادق سے پہلے رمضان کے روزہ کی نیت کر لین واجب نہیں نصف نہار سے پہلے نیت کر لی تو روزہ صحیح ہوجائے گا، اگر مطلق روزہ کی یا رمضان کے سوادوس کے واجب روزے کی نیت کی ہو، جیسے نذر کا روزہ یا کفارہ کا روزہ تب کھی رمضان کا روزہ شار ہوگا۔ اگر بالکل روزہ کی نیت ہی نہ ہوتو شام تک بھوکا رہنے سے بھی روزہ نہ ہوگا کم از کم مطلق روزہ کی نیت شرط ہے۔

قسم سوم: وه عبادت که وقت اس کے لیے معیار تو ہو گرسبب نہ ہو جیسے کسی مقرر دن میں روزه رکھنے کی نذر کرنا مخصوص دن میں روزه کی نذر کرنے سے وہ دن اس روزه کے لیے معین ہوجا تا ہے اور اس دن روزه رکھنا واجب ہوجا تا ہے مخصوص دن روزه کا معیار تو ہوتا ہے گرسب نہیں ہوتا، نذر کے روزه کا سبب نذر کرنا ہے: لِلّٰهِ عَلَيّ أَنْ أَصُوهُم يَوُهُم الْجُمُعَةِ کہا اس لیے روزه واجب ہوا۔

نیتِ زکوۃ فقراکو مال دے دیا اور دے دینے کے بعد نیت کی کہ یہ مال میری زکوۃ میں دیا تو زکوۃ ادا نہ ہوگی نیت درست نہیں۔ رمضان کے قضا روزہ کی نیت صبح صادق سے پہلے کرلینا ضروری ہے، اگر صبح صادق سے پہلے نیت نہ کی یا مطلق روزہ رکھتا ہوں کہا تو صبح صادق کے بعد قضا کی نیت درست نہ ہوگی۔

عبادات موقّة: وه عبادات جن كى ادا وقت ِمقرر ومحدود مين واجب موتى ہے اليى عبادات كى عيادات كى عيا

قسم اوّل: وہ عبادات جس کا وقتِ مقرر عبادت کو ادا کرنے کے بعد نی کہ رہتا ہے، یعنی اس عبادت سے اس کے پورے وقتِ مقرر کو بھر دینا ضروری نہیں بلکہ وقتِ مقرر کے تھوڑ ہے سے حصّے میں ادا کرلینا کافی ہے، جیسے پانچ وقت کی نماز۔ نماز کے پورے وقت میں فرض نماز پڑھتے رہنا ضروری نہیں۔

الی عبادت کا وقت اس عبادت کے لیے ظرف، سبب اور شرط ہوتا ہے۔ ظرف ہونے کا مطلب میہ مطلب میہ ہونے کا مطلب میہ مطلب میہ کہ عبادتِ نماز وقتِ مقررہ وقت سے پہلے درست نہیں ہوتی، اس لیے کہ شرط کے بغیر مشروط کا اعتبار نہیں ہوتا۔ سبب ہونے کا مطلب میہ کہ مقررہ وقت آ جانے سے نماز ادا کرنا واجب ہوتا ہے، وقت سے پہلے نماز ادا کرنا واجب نہیں ہوتا۔

اگر کوئی شخص نماز کے وقت سے پہلے مرجائے تو اس وقت کی نماز اس پر فرض نہیں، نماز کا وقت ہوجانے کے بعد وقت کے اندر کوئی شخص مرجائے تب بھی اس نماز کے ترک پر کوئی مواخذہ نہ ہوگا، کیونکہ نماز کے وجوب ادا کا سبب وقت کا وہ حصّہ ہے جوتح بمہ سے متصل ہوتا ہے، تح بمہ سے پہلے کا وقت سبب نہیں اس لیے اس سے پہلے ادا کرنا واجب نہیں۔

فائدہ: ابھی معلوم ہو چکا ہے کہ نماز کا وقت نماز کے لیے ظرف ہے تو نماز کو وقت کے اندر ہونا چاہیے، اور وقت نماز کے لیے سبب بھی ہے تو نماز کو وقت کی بعد ہونا چاہیے اس لیے کہ سبب ہوتا ہے،اس لیے کہ صیغۂ امر صرف طلب ِ فعل پر دلالت کرتا ہے، فوروتا خیراس کے مدلول سے خارج ہیں، جیسے کہا: پائی لاؤ! تو عادت وعرف یہی ہے کہ فوراً لا یا جائے، دعوت کا کھاناتم پکاؤ! اور مخاطب کو معلوم ہے کہ دعوت کل ہے،اس لیے کل کھانا پکایا جائے گا۔

تنبیہ: یہ بیان اَ حکام شرع کی اصل اور بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے، عبادتِ موقّة اور غیر موقّة کی بحث پر شامل ہونے کی وجہ سے فقہ کے بیشتر دلائل اس پر بنی ہیں۔ جن عبادات کا امر ہے اس میں بعض عبادات کو اداکرنا فوراً لازم ہوجا تا ہے اور بعض میں تا خیر کی گنجائش رہتی ہے۔

عبادات غیرموقیّه: وه عبادات جن کوادا کرنے کامطلق امر ہواوران کے لیے ادائیگی کا وقت مقرر نہیں کیا گیا۔ایی عبادات کو واجب ہوجانے کے بعد تاخیر سے ادا کرنے کی اجازت ہے، مگر واجب ہوتے ہی فوراً ادا کر لینامستحب ہے اور زیادہ ثواب کا باعث ہے۔

مر واجب ہوتے ہی فوراادا کر لینا صحب ہے اور زیادہ تواب کا باعث ہے۔
حضرت امام کرخی والضیطیہ فرماتے ہیں کہ عبادات کے معاملہ میں احتیاط یہی ہے کہ فوراً ادا کردے بلاعذر تاخیر نہ کرے، خصوصاً زکوۃ کوفوراً ادا کرنا چاہیے۔ صیغهٔ امرکی وجہ سے تو فوراً مضروری نہیں مگر زکوۃ کا مقصد فقیر کی حاجت روائی ہے وہ جلد ہونا چاہیے، اس لیے بلاعذر زکوۃ میں تاخیر سے گناہ ہوتا ہے۔ فقیہ ابوجعفر روائشیطیہ نے حضرت امام ابوطنیفہ روائشیطیہ سے زکوۃ میں تاخیر کی کراہت تح کئی نقل کی ہے، اور حضرات صاحبین سے بھی اس کی تائید منقول ہے۔ عبادات غیر موقتہ یہ ہیں: زکوۃ، صدقهٔ فطر، کفارات کے روزے، رمضان کے قضا روزے، اور وقت مقرر نہ کیا ہو، جیسے: لِلْهِ عَلَيَّ صَوْمٌ (مجھ پراللہ کے واسطے ایک روزہ رکھنالازم ہے)۔

عبادات غیرموقّة کاحکم: ان عبادات کوخواه کتنی ہی تاخیر سے کیا جائے وہ ادار ہتی ہیں قضانہیں ہوتی ہیں۔

ان عبادات کی تعیین نیت میں ضروری ہے، جیسے زکو ۃ ادا کرتا ہوں، رمضان کا قضا روزہ رکھتا ہوں وغیرہ۔ان عبادات کوشروع کرنے سے پہلے ہی ان کی نیت کرلینا ضروری ہے، اگر بغیر دلالت ہوئی۔مصدر نکرہ فرد ہے،اس کے معنی میں ترکیب نہیں ہے، وہ مفرد ہے ایک (واحد)

پرہی دلالت کرتا ہے عدد پر دلالت نہیں کرتا۔مصدر نکرہ کے آجزا (حصّے) تو ممکن ہیں مگر اس
کے آفراد نہیں ہوتے، جیسے لفظ قیام (کھڑا ہونا) تو بہتو کہہ سکتے ہیں کہ تھوڑا کھڑا ہونا زیادہ
کھڑا رہنا مگر ایبانہیں کہہ سکتے: ایک کھڑا ہونا دو کھڑا ہونا تین کھڑا ہونا، ہاں آ دھا کھڑا ہونا
پورا کھڑا ہونا کہہ سکتے ہیں، جیسے لفظ ماء (پانی) عَسَلُ (شہد) مفرد ہے تو اس کو ایک پانی
دو پانی، ایک شہد دوشہد نہیں کہہ سکتے ہاں! تھوڑا شہد زیادہ شہد آ دھا اور پورا شہد کہتے ہیں، ایک قطرہ کو بھی پانی اور پورے سمندر کو بھی پانی کہتے ہیں۔معلوم ہوا مفرد کے حصے کر سکتے ہیں مفرد کو گئی نہیں سکتے۔

مفرد کے عدد پر دلالت نہ کرنے کا یہی مطلب ہے جب کہ مفرد لفظ بول کر پورا مدلول مراد ہو، جیسے لفظ پانی سے پوری دنیا کا پانی مراد ہوتو مجموعہ ماء واحد ہے، اور لفظ ماء کا فرد کامل ہے، اور تھوڑا پانی مراد ہوتو اس کوفر وادنیٰ کہتے ہیں۔تو ماء بول کرفر وادنیٰ (تھوڑا) اور فرد کامل (پورا) مراد ہوسکتا ہے۔

جب صیغهٔ امر مصدر نکره پر دلالت کرتا ہے تو لفظ طلاق جومفرد ہے اس سے فرداد نی (ایک طلاق) یا فرد کامل (پوری طلاق، تین طلاق کا مجموعه) جو واحد سمجھ لیا گیا ہے مراد ہوسکتا ہے۔ تین طلاق سے زائد طلاق نہیں، اس لیے تین طلاق پوری طلاق (کل طلاق) ہے اور دوطلاق فرداد نی بھی نہیں اور فرد کامل (اعلیٰ) بھی نہیں اس لیے مراد نہیں ہوسکتا۔

اگر بیوی باندی ہوتو باندی کی کل طلاق دو ہیں تو اس صورت میں طَلِقِی کہہ کر دوطلاق کی نیت درست ہے کیونکہ دوطلاق باندی کے بارے میں فرد کامل (اعلیٰ) ہے، یعنی اس کے حق میں دو کو کُل مجموعہ طلاق، یعنی واحد سمجھ لیا گیا ہے۔ فرد کامل کوفر داعتباری بھی کہتے ہیں۔

# امتثال إمركي كيفيت

امر کا امتثال (پوراکرنا) فوراً ضروری ہے یا تاخیر کی گنجائش ہے؟ اس بات کا فیصلہ قرائن سے

کے جملہ اَفراد پرشامل ہونے میں قطعی نہ رہا، اس لیے کہ بیا حمّال پیدا ہوگیا کہ اور بھی کچھ اَفراد کے حکم سے خارج ہوجانے کی دلیل مل جاناممکن ہے۔

خلاصه بيركه عام كي دوتشمين ہوئيں:

ا۔ وہ عام جس کے حکم میں کوئی شخصیص ثابت نہیں ہوئی ایسے عام کا حکم عام کے جملہ اُفراد کے لیے بطوریقین بلاکسی شبہ کے ثابت رہتا ہے اس حکم کے انکار پر اندیشہ کفر ہے۔

۲۔ وہ عام جس میں ایک مرتبہ خصیص ثابت ہوجائے اس کو عام مخصوص منہ البعض کہتے ہیں، اس کا حکم لفظِ عام کے بقیدا فراد کے لیے بطورِظن ثابت ہوگا اور پچھا فراد پر حکم شامل نہ ہونے کا احتمال اب بھی باتی رہے گالیکن کسی دلیل سے جب تک دوبارہ خصیص ثابت نہ ہوتو بقیدا فراد پر حکم نافذر ہے گا اس کے منکر پر کفر کا حکم نہ آئے گا۔

# عام میں شخصیص کی حد

جب بیہ معلوم ہوگیا کہ عام میں شخصیص ہو سکتی ہے، شخصیص کا مطلب یہ ہے کہ لفظ عام اپنی وضع کے اعتبار سے جن افراد پر شامل ہوتا ہے ان جملہ افراد پر عام کا حکم شامل نہیں ہے، کچھ افراد عام کے حکم سے فارج ہیں تو اب بیہ جان لینا بھی ضروری ہے کہ شخصیص کے ذریعہ عام کے حکم سے زیادہ سے فارج ہیں تو اب بیہ جان لینا بھی ضروری ہے کہ شخصیص کی حدکیا ہے؟ سے زیادہ سے زیادہ کے افراد فارج ہو سکتے ہیں، لینی عام میں شخصیص کی حدکیا ہے؟ تو سمجھنا چاہیے کہ وہ لفظ عام جو اپنے صیغہ کے اعتبار سے مفرد ہیں (اگرچہ مجموعہ کے لیے وضع ہوئے ہیں) جیسے مَنُ، مَا اور وہ اسم جنس جس پر الف لام ہوجیسے المعر أَة ، اور جمع کے وہ صیغے جن پر لام جنس آ جائے جیسے السساء (جمع کے صیغہ پر لام جنس کے آنے سے جمعیّت باطل ہوجاتی ہے) تو ایسے الفاظ عام کے افراد تخصیص کی وجہ سے ایک کے سوا سب حکم عام سے خارج ہوجا نمیں تب بھی حرج نہیں صرف ایک فرد پر حکم باتی رہے گا، جیسے: اُنہ قِبظِ الْمَدُوا اَقَ فَا مِنْ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ ا

بِالُفِضَةِ كَيْفَ شِئْتُمُ يَدًّا بِيَدٍ، وَبِيعُوا البُرَّ بِالتَّمَرِ كَيْفَ شِئْتُمُ يَدًّا بِيدٍ، وَبِيعُوا البُرَّ بِالتَّمَرِ كَيْفَ شِئْتُمُ يَدًّا بِيدٍ بُنَ سُونَ كُوسونَ كَ بدله بين برابر يَجُو، چا ندى كو چا ندى كو چا ندى كو چا ندى كے بدله بين برابر برابر، مجور كو مجور كو مجور كا بدله، نمك كونمك كے بدله، جَوكو جَو كوض برابر برابر يَجُو، جو خض زيادہ لے يازيادہ دے تواس نے سودليا يا ديا۔ سونے كو چا ندى كے عوض برابر برابر يَجُو، جو خض زيادہ ) يَجِيْ كَى اجازت ہے ليكن دست بدست نقد اجازت ہے (ادھارنہيں) اسى طرح گيہوں كو مجور كے اور جَوكو مجور كے عوض كمى بيشى كے ساتھ يَجُومًر (ادھارنہيں)۔''

معلوم ہوا کہ دوہم جنس چیزوں کا مبادلہ جوناپ کریاتول کر بکتی ہوں تو ان دو چیزوں کے مبادلہ میں برابری ضروری ہے۔ اگر ایک طرف گیہوں ہوں تو دوسری طرف بھی ایک من پورے ہونے چاہیے، اگر زیادہ ہوتو سود ہوجائے گا، اگر زیادت ظاہر میں ہوجسی نہ ہولیکن معنوی ہوت جاہیے، اگر زیادہ ہوتوں دس دن کہوں آج لے کر پورے ایک من گیہوں دس دن کے بعد دینا تو اس طرح بیج کرنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ زیادت اگر چہ ظاہری نہیں لیکن آج گیہوں سے کیونکہ زیادت اگر چہ ظاہری نہیں لیکن آج گیہوں سے دوہم جنس کی کا نفع اور گیہوں کے بعد دینے میں مشتری کا نفع اور گیہوں کے بیم دور دور حرام ہے اس لیے دوہم جنس کیلی یا وزنی فائدہ ہے بیم مہلت زیادتِ معنوی ہے بیہ بھی سود اور حرام ہے اس لیے دوہم جنس کیلی یا وزنی چیزوں کو باہم ادھار بیجنا بھی جائز نہیں۔

دو چیزوں کی جنس بدل جائے جس طرح کہ حدیث شریف میں مذکور ہے کہ سونا چاندی کے عوض یا گیہوں کھجور کے عوض یا بجو کے عوض ہوتو کمی بیشی جائز ہے، دس کلو گیہوں دے کر بیس کلو بجو یا گیہوں کھجور لینے میں کوئی خرابی نہیں لیکن دونوں وزنی ہیں (موجودہ زمانہ میں) اس لیے ادھار پھر بھی جائز نہیں ایک ہی مجلس میں دس کلو گیہوں اور بیس کلو بجو لینے اور دینے ہوں گے۔ تو اب حلت کا حکم بیج کے پچھا فراد پر محدود ہو گیا اور پچھا فراد بیج جواز کے حکم سے خارج رہے، لینی نیچ کے حکم میں شخصیص ہوگئی اس لیے بیچ کا جواز طنی ہو گیا اور حکم عام (جواز) عام (بیچ)

فائدہ: حکم عام سب اُفراد پرشامل ہونے کے بجائے بقیہ اُفراد پرمحصور اور محدود رہ گیا اسی کو تخصیص کتے ہیں۔

تخصيص كى مثال: اس كى شرعى مثال جيسے الله مَلْ كَاللَّهُ نِهِ إِرشاد فرمایا: ﴿ وَاَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَسرٌ مَ السرَّ بلوا ﴾ لن "الله جَلْ عَلَالله نه عَن يع كوجائز ركها اور سود كوحرام كياـ'' آيت ميس لفظ بيع عام بين مُبَادَلَةُ السَمَالِ بِالْمَالِ كُوكِتِ بين، مال دير مال لينااور سي كا مقصد فع كا حاصل کرنا اور مال بڑھانا ہے، زیادہ مال ہے۔اللّٰہ جَلَّاللّٰہ نے بیع کے لیے جواز کا حکم رکھا ہے جو جمله اَ فرادِ ہی برشامل ہوسکتا تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے اس تھم جواز سے ربا کوالگ رکھا ہے۔ ر بالغت میں زیادت کو کہتے ہیں،تو پہلے جملہ ہے معلوم ہوا کہ مال دے کر مال لینا زیادت اور نفع کے ساتھ جائز ہے، اور دوسرے ہی جملہ متصلہ میں زیادت (ربا) کو ناجائز قرار دیا، اور پیہ تفصیل بیان نہیں کی کہ کس قتم کی زیادت ناجائز ہے،اس وجہ سے ہروہ بیع جس میں زیادت حاصل ہومشتبہ ہوگئی کہ شایدیہ ناجائز ہو کیونکہ اس میں زیادت ناجائز ہوسکتی ہے تو دوسرے جملہ متصلہ نے (جس میں زیادت کوحرام قرار دیا ہے ) پہلے جملہ (جس میں زیادت کو جائز قرار دیا ہے) میں شخصیص پیدا کردی لعنی زیادت کی بعض اقسام کو جائز قرار دے دیا اور پہلے جملہ میں تع کے اندرزیادت کے جواز کا حکم سب افراد پرشامل ندر ہاتو اب بیع میں زیادت کے جواز کا تھم قطعی نہ رہا بلکہ ظنی ہوگیا، بیچ کے ہر فرد میں بیشبہ ہوگیا کہ شاید بیہ ناجائز ہو کیونکہ اس میں حرام زیادت کااخمال ہے۔

ہے اور اس پڑمل لا زم ہوتا ہے۔

جیسے: اَلسَّمْ وَاتُ تَحْتَنَا (سب آسان ہمارے پاؤں تلے ہیں) تو نیچے ہونے کا حکم بلاشبہ سب آسانوں کے لیے لفظ میں ثابت ہور ہاہے، اور اَلسَّہ مْواتُ سے سب آسان مراد ہیں اس میں کوئی شبہیں اس لیے ہمارے لیے ضروری ہوجا تا ہے کہ ہم اس عبارت کے نقاضا کے مطابق تحتیت کا حکم سب آسانوں کے لیے جانیں اور مانیں، یہ بات الگ ہے کہ آسانوں پر تحتیت کا حکم واقع کے مطابق نہیں کین لفظ اپنے مدلول کوصاف بتلار ہاہے۔

حَكَم شرعی کی مثال، جیسے: ﴿وَالُولَاثُ الْأَحُمَالِ اَجَلُهُنَّ اَنُ يَّضَعُنَ حَمْلَهُنَّ ﴾ لله و واليول کی عدت وضع حمل تک عدت کا حکم بطورِ اليول کی عدت وضع حمل تک عدت کا حکم بطورِ يقين ثابت ہوتا ہے، اور اس يرعمل فرض ہے۔

فائدہ: اگر کسی دلیل سے ثابت ہوجائے کہ عام کا تھم اس کے سب افراد کے لیے ثابت نہیں کچھ افرادِ عام کواس تھم سے الگ رکھا گیا ہے، تو ایس صورت میں عام کا تھم جن افراد پر باقی ہے ان کے لیے بطورِ یقین ثابت ندر ہے گا بلکہ طنی ہوجائے گا اوراس تھم پر عمل فرض ندر ہے گا واجب ہوجائے گا یعنی تھم میں تخفیف آجائے گی۔ اس لیے کہ جب بعض افراد اس تھم سے فارج ہوئے تو یہ شبہ رہتا ہے کہ اس عام کے افراد میں اور بھی کوئی نوع ایس ہوجو تھم عام سے فارج ہواور جملہ افراد میں یہ شبہ کے ساتھ ثابت خارج ہواور جملہ افراد میں یہ شبہ رہتا ہے تو سب ہی افراد کے لیے بہتم شبہ کے ساتھ ثابت ہوجائے کے ہوگا اور تھم کے طنی ہونے کا بہی مطلب ہے۔ خلاصہ یہ کہ ایک مرتبہ تحصیص ثابت ہوجائے کے بعد عام اپنے تھم کو جملہ افراد کے لیے ثابت کرنے میں قطعی نہیں رہتا بلکہ ظنی ہوجا تا ہے، عمل کرنا تو تخصیص کے بعد بھی واجب اور لازم رہتا ہے اور تارک عمل گناہ گار ہوتا ہے، اعتقاد رکھنے میں فرق ہوجا تا ہے کہ عام قطعی کے تھم کا اعتقاد ندر کھنے والے (منکر) پر کفر کا تھم کیگ سکتا۔

اس قلعہ میں گھس جائے اسکوایک ہزاررہ پے ملیں گے) اگر تین سے زیادہ آدمی ایک ساتھ داخل ہوئے تو انعام کے ستحق ہیں، اگر ایک داخل ہوا تو انعام نہیں ملے گا۔ اور لفظ "مسن" مجموعہ پرشائل ہے مگرمن حیثیت المجموع، مجموعہ پراطلاق ضروری نہیں بلکہ ہر ہر فرد کے اعتبار سے اطلاق ممکن ہے یعنی تھم کے پورے مجموعہ پرشائل ہونا ضروری نہیں الگ الگ متعدداً فراد پرتام لگ سکتا ہے، جیسے: مَنُ صَعِد السَّقُفَ فَلَهُ مِائَة رُبِیَّةٍ (جوشخص بھی جیست پرچڑھ جائے اسکوسورہ پے ملیں گے) تو مطلب یہ ہوگا کہ جوفر دبھی جیست پرچڑھ جائے مستحق انعام ہوگا، دس آدمی چڑھ جائے مستحق ہے، یکے بعد دیگر ہے ہوگا، دس آدمی چڑھ جائے میں ایک ساتھ تو بھی ہرایک سورہ پے کامستحق ہے، یکے بعد دیگر ہے چڑھیں تب بھی سورہ پے کامستحق ہے۔ اورکوئی بھی ایک چڑھ جائے تب بھی سورہ پے کامستحق ہے۔ گڑھیں تب بھی ہوائے کے بیاستحق ہے۔ اس صورت میں دس ایک ساتھ چڑھ جائیں تو کوئی گا جوفرد پہلے چڑھ جائے وہ ستحق ہے۔ اس صورت میں دس ایک ساتھ چڑھ جائیں تو کوئی مستحق نہیں، یکے بعدد بگر ہے چڑھیں تو پہلے کو ملے گا۔ مَنُ کاعموم تو اس صورت میں بھی باقی مستحق نہیں، یکے بعدد بگر ہے جڑھیں تو پہلے کو ملے گا۔ مَنُ کاعموم تو اس صورت میں بھی باقی ہو کہ جموعہ افراد میں ہے کہ مجموعہ افراد میں ہے کی بھی فرد پر چکم شامل ہے جب کہ وہ فرد اوّل بن جائے۔

فائدہ: اُسائے عدد ثَلَاثَةٌ (تین) عَشَرَةٌ (دس) أَحَدَ عَشَرَ (گیارہ) تِسُعُونَ (نوے) خاص ہیں عام نہیں، کیونکہ ان اُسا کو مقدارِ معین محصور خاص پر دلالت کے لیے وضع کیا گیا ہے لیعنی نوع واحد پر دلالت کرتے ہیں۔ مائة عدد کی ایک نوع ہے اور ألف عدد کی دوسری ایک نوع ہے اس لیے بیخاص ہیں اس کو خاص النوع کہتے ہیں۔

## فصل (۸)

# عام كاحكم

لفظ عام اپنے مدلول کو بتلانے میں قطعی ہے، جب کوئی تھم لفظِ عام کے لیے ثابت ہوتا ہے تو اس لفظ کے بورے مدلول کے لیے یقین کے ساتھ ثابت ہوتا ہے کوئی شبہ نہیں رہتا۔ اور اس تھم پر عمل لازم وضروری ہوتا ہے جس طرح خاص کے لیے جو تھم ہوتا ہے وہ یقین کے ساتھ ہوتا

# ۳۹ فصل(۷) عام کی بحث

لفظ کی اپنے معنی اور موضوع کے اعتبار سے حیار قشمیں ہیں۔قشم اوّل (خاص) کا بیان ختم ہوا اب دوسری قتم (عام) کا بیان پڑھیے۔

عام کی تعریف: عام اس لفظ کو کہتے ہیں جومتعدد افراد ہم جنس کے مجموعہ غیرمحصور پر دلالت کے ليے ايك مرتبہ وضع ہوا ہو، جيسے لفظ مُسْلِمُونَ، رِجَالٌ، اورجمع كے دوسرے صيغ كه بيرصيغ عام ہیں، مُسْلِمُونُ أفرادملم كے مجموعہ يرشامل ہے، اور رجالٌ افرادرجل كے مجموعہ كوكتے ہیں۔ مُسُلِمُوُنَ اور رِ جَالٌ کا مجموعہُ أفراد پرشامل ہونا خودصیغہ ہے بھی معلوم ہوجا تا ہے۔ وہ الفاظ جو باعتبار صیغہ کے واحد ہول مگر أفراد کے مجموعہ پر دلالت کے لیے موضوع ہول تو وہ بھی عام ہیں، جیسے من، مّا، رَهُطٌ قَوْمٌ كەصىغە مىں كوئى لفظ كااضا فەنہيں جومجموعہ يردلالت کرے مگراپنے معنی کے لحاظ ہے مجموعہ پرشامل ہیں۔ رَهُطٌ (متعددلوگ) قَوُمٌ (جماعت) نَاسٌ (بہت سے آدمی) مَنُ (متعدد عاقل) مَا (متعدد غير عاقل) جَاءَ الرَّهُطُ (مختلف لوَّكَ آئِ) نَاسٌ مِّنَ الْعَرَبِ (عرب كَاوَك) ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنُ قَوْمٍ ﴾ "'ايك جماعت دوسری جماعت کا مذاق نداڑائے'' ﴿ وَمَنْ دَحَلَهٔ کَانَ امِنًا ﴾ \*''جوشخص بھی حرم مين آجائے وہ امن ميں ہے " ﴿ مَن جَاءِ بِالْحَسَنةِ فَلَهُ عَشُرُ اَمْثَالِهَا ﴾ " " جو بھی بھلائی كركاس كودس كنا ثواب موكا" ﴿ وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوُهُ ﴾ "" "رسول النَّفَائِيمُ جو بَهِي حَكُم دِين اس كومانو' ﴿ يُسَبِّحُ لِللَّهِ مَا فِي السَّمُواتِ وَمَا فِي الْأَرُض ﴾ في ''اللَّدك یا کی بیان کرتی آسان وز مین کی سب چیزیں۔''

فائدہ: لفظ قَسوُمٌ کا اطلاق ہمیشہ مجموعہ یرمن حیثیت المجموع ہی ہوتا ہے، مجموعہ کے فر دواحد پر نهيں ہوتا، جيسے: ٱلْقَوْمُ الَّذِي يَدُخُلُ هٰذَا الْحِصْنَ فَلَهُ أَلْفُ رُبِيَّاتٍ (جوجماعت بھی فتیج لغیر ہ وصفاً میں بھی حرمت قطعیہ ہوتی ہے، جیسے یوم النحر میں روزہ رکھنا بالا جماع حرام ہے اگر چہ ممانعت خبر واحد سے ثابت ہوتی ہے۔ اور فتیج لغیر ہ مجاوراً میں نہی سے کراہت تحریم ثابت ہوتی ہے اگر چہ طریقِ ممانعت نصِ قطعی ہو، جیسے نیچ وقت الندا کہ اس کی ممانعت نصِ قطعی سے ثابت ہے پھر بھی مکر ووتح کی لینی نا جائز ہے۔ ثابت ہے پھر بھی مکر ووتح کی لینی نا جائز ہے۔

خرید و فرخت سعی کے ساتھ جمع ہوسکتی ہے جیسے ابھی معلوم ہوا کہ دونوں سواری پر جارہے ہوں اور بیج ہورہی ہوتو کیونکہ اس بیج سے سعی میں خلل نہیں آتا اور ممانعت بالکل ختم ہوجاتی ہے، معلوم ہوا کہ بیج اور سعی میں بالکل تضاد نہیں اس لیے بیج جہاں سعی میں خل ہوتو ممنوع کھہرے گی مگر ممانعت میں خفیف ہوگی اس لیے کراہتِ تحریم ثابت ہوگی، منہی عنہ (بیج) حکم اوّل کی مگر ممانعت میں خفیف ہوگی اس لیے کراہتِ تحریم ثابت ہوگی، منہی عنہ (بیج) حکم اوّل کی مُفاسُعَوُ ایک کی بالکل ضدنہیں اس لیے حرمتِ خفیفہ ہے۔

اور جہاں منبی عنہ تکم اوّل کی بالکل ضد ہو کہ دونوں بھی جمع نہ ہوسکیں تو نہی سے اس جگہ حرمت قطعیّہ ثابت ہوتی ہے، جیسے نکاح جائز ہے اور بعض وقت میں واجب ہے لیکن محرم عورتوں سے نکاح ممنوع ہے، تو محرم اور نکاح دونوں ایسی ضدیں ہیں کہ بھی جمع نہیں ہو سکتے اس لیے محرم سے نکاح حرام قطعی ہوا۔ اور اگر کوئی محرم سے نکاح کر بھی لے تو بالکل باطل اور لغور ہے گا نکاح کا کوئی تھم ثابت نہ ہوگا۔

اگر جمعہ کی اذان کے بعد سعی کے وقت کوئی تیج کرے تو اگر چہ تیج ممنوع ہے قابلِ فننج ہے مگر مشتری کی میلک ایسی بیج میں مبیع پر ثابت ہوجاتی ہے، وہ چیز مشتری کی ہوجائے گی کیونکہ حرمت خفیف ہے تیج بالکل باطل نہ ہوگی۔ یہ بحث دقیق ہے مگر آسان زبان میں بچوں کے لیے لکھ دی ہے جس سے خلاصہ ذہن نشین ہوجائے۔ (الحمد لللہ)

فائدہ: نہی کا تقاضا استمرار اور فوربھی ہے یعنی جس چیز سے روکا گیا ہے اس سے اسی وقت بلاتا خیررک جانا ضروری ہے،اسی طرح اس پر دوام اور استمرار یعنی رکے رہنا بھی ضروری ہے۔ خاص کی بحث ختم ہوئی۔ قباحت منہی عنہ کے ساتھ لازم رہتی ہے جب بھی منہی عنہ کا وجود ہوتا ہے قباحت موجود ہوتی ہے، جیسے یوم النحر کا روزہ منہی عنہ ہے روزہ میں کوئی قباحت نہیں، لیکن یوم النحر اللہ جَلَی اللّٰہ کی ضیافت کا روزہ رکھنے سے ضیافت روزہ وتی ہے، اور اللہ جَلَی اللّٰہ کی ضیافت کا روزہ بری چیز ہے اس لیے روزہ میں قباحت آئی، روزہ پورا دن رہتا ہے اور ضیافت بھی پورا دن ہے اس لیے ضیافت کا رو پورے روزہ میں باقی رہتا ہے۔ یوم النحر میں کوئی وقت یا کوئی یوم النحر ایسانہیں کہ ضیافت کا رو پورے روزہ کا لازمی وصف بن گیا ضیافت باری تعالی اس میں نہ ہواس لیے ضیافت کا رو پوم النحر کے روزہ کا لازمی وصف بن گیا ہے۔ اس لیے قبیح لغیرہ وصفاً کہا جاتا ہے۔

فیجے لغیر ہ مجاوراً: وہ چیز جس میں قباحت غیر کی وجہ سے آتی ہے، لیکن یہ قباحت ہمیشہ منی عنہ کے ساتھ لازم نہیں رہتی بھی منہی عنہ کا وجود قباحت کے ساتھ ہوتا ہے اور بھی بلاقباحت ہوتا ہے، جب قباحت ہوتو وہ چیزمنہی عنہ اور نا جائز ہوتی ہے اور بلا قباحت ہوتو جائز ہوتی ہے۔ جسے جمعہ کی اذان کے وقت اور اس کے بعد خرید وفروخت نا جائز اور منہی عنہ ہے، بیج میں خرابی نہیں مگر بیج میں مصروفیت سے نماز جمعہ کی طرف سعی میں تا خیر ہوتی ہے اور نماز جمعہ کے لیے اذان ہوتے ہی چلنا واجب ہے تو بیج میں قباحت سعی میں تا خیر کی وجہ سے آتی ہے، اس لیے بیج جائز نہیں، اگر راستہ چلتے ہوئے بیج ہوجس کی وجہ سے میں تا خیر کی وجہ سے باکع اور مشتر ک جمعہ کے لیے سواری پر سوار ہوکر جارہے ہیں اور بیج کررہے ہیں تو کوئی قباحت موجود نہیں اس لیے بیج جائز ہے۔

فصل (۲)

# نهى كاحكم

نہی کا تقاضا تحریم ہے بعنی منہی عند حرام ہوجا تا ہے، یا نہی کراہت کو جیا ہتی ہے بعنی منہی عنه مکروہ تحریمی ہوتا ہے۔اگر نہی قطعی ہوتو حرمتِ قطعیّہ ثابت ہوتی ہے طنی ہوتو کراہتِ تحریمی ثابت ہوتی ہے۔ منہی عند میں کسی قباحت کی وجہ سے ہوتی ہے، جس طرح ذات حکیم کی طرف سے کوئی امر ہوتا ہے تو مامور بہ میں کسی خوبی کی بنا پر ہوتا ہے۔

> منهی عنه کی اقسام: منهی عنه کی قباحت کے اعتبار سے اولاً دوشمیں ہیں: اوّل جنهی عنه فتیج لعینہ ۔ دوم: منهی عنه فتیج لغیر ہ۔

> > فتبيح لعينه كي دوتشميں ہيں:

فتیج لعینہ وصفاً: ایسی چیز کہ جس کی خرابی و قباحت از روئے عقل بھی ظاہر ہواور نہی ہے بھی معلوم ہو، جیسے کفر منعم کے انکار کو کہتے ہیں محسن کا انکار، اور نعمت کی ناقدری کوعقل بھی براہمجھتی ہے جب کہ عقل درست ہواور مُنعم کی معرفت ہوجائے۔

فتیج لعینہ شرعاً: وہ چیز جس کی قباحت شریعت بتلائے، شرع کی رہنمائی کے بغیر عقل اس کی قباحت کو معلوم نہ کر سکے، جیسے کسی آزاد انسان کو فروخت کر دینا منع ہے منہی عنہ ہے۔ بیج ازروئے عقل اچھی اور جائز چیز ہے اور نفس بیج میں کوئی قباحت نہیں کہ عقد (مبادلہ میں ایجاب وقبول) کا نام بیج ہے مگر شریعت نے بیج کی خاص تشریح کی ہے اور شرا انظار کھے ہیں جس کی وجہ سے بیج کی حقیقت میں شری دخل ہوا ہے، اور جب کوئی عقد شری تشریح کے مطابق نہ ہوتو شرعاً اس کوفتیح کہیں گے۔ اور شرا قباحت ظاہر ہوجانے کے بعد عقل کا بھی یہی فیصلہ ہوتا ہے جیسے مثال مذکور میں آزاد شخص کوفروخت کردیا تو شرعا اس میں قباحت ظاہر ہوئی کیونکہ شریعت نے مثال مذکور میں آزاد شخص کوفروخت کردیا تو شرعا اس میں قباحت ظاہر ہوئی کیونکہ شریعت نے تابل قیت سے بیجا ہو کی میں بیاضافہ کیا ہے کہ ایجاب وقبول مال متقوم (جس کوشریعت نے قابل قیت سے جمام ہو ) میں ہونا چا ہے اور آزاد آدمی مال متقوم نہیں اس لیے بیے نہیں ۔عقل بھی شریعت کی رہنمائی سے یہ فیصلہ کرتی ہے کہ آزاد آدمی ملئے کے لائق نہیں ہے۔

منهی عنه بنج لغیره کی بھی دونشمیں ہیں: افتیج لغیره وصفاً۔ ۲ فتیج لغیره مجاوراً۔

و فبیج لغیر ہ وصفاً: فتیج لغیر ہ وصفاً وہ منہی عنہ ہے جس میں قباحت ذاتی نہیں غیر کی وجہ ہے آتی ہے

صلوٰۃ جنازہ میں حسن آیا اور نماز کے ساتھ ہی یہ حق ادا ہوجاتا ہے۔ معلوم ہوا صلوٰۃ میت میں دراصل حسن میں دراصل حسن میت کے اسلام کی وجہ ہے آیا اگر میت کا اسلام نہ ہوتا تو نہ نماز کا حق ہوتا اور نہ نماز میں حسن آتا، اس لیے یہی سمجھنا چاہیے کہ واسطہ اور سبب اسلام ہے اور اسلام بندہ کا فعل اختیاری ہے۔

دوسری مثال جہاد ہے بظاہر اللہ کے بندوں کوستانا اور بستیوں کو ویران کرنا معلوم ہوتا ہے، گر اس سے اللہ بِلْعَلَالُه کا کلمہ بلند ہوتا ہے تو حید کی إشاعت ہوتی ہے اس لیے جہاد میں حسن آگیا۔ در حقیقت جہاد میں حسن کا فر کے کفر سے ہی آیا ہے، اگر کفر نہ ہوتا تو إعلاکی کوشش نہ ہوتی نہ اس کوشش میں کوئی فضیلت ہوتی اس لیے یہی سمجھنا چاہیے کہ جہاد میں حسن کا واسطہ کفر ہے اور کفریہ بندہ کا فعل اختیاری ہے۔

فائدہ: حسن لغیرہ کی دوسری قتم اور حسن لعینہ کی دوسری قتم میں بیکھلا فرق ہے کہ حسن لعینہ میں وسائط اللہ جُلْحَالُلُه کی خالص تخلیق ہیں، بندہ کے فعل کو اس میں دخل نہیں اور حسن لغیرہ میں وسائط میت کا اسلام اور کا فرکا کفر بندہ کا فعل اختیاری ہے۔

نوٹ: اصولیین کواس مقام میں بڑےاشکالات ہیں مذکورہ تشریح میں اس کاحل ہے۔الحمدللہ!

## فصل(۵) نہی کا بیان

جس طرح صیغهٔ امرخاص ہے اسی طرح صیغهٔ نہی بھی خاص ہے۔

تعریف: جب ایک متعلم خود کو عالی تصور کرکے دوسرے سے کسی کام سے رک جانے کی طلب کرے ( کسی چیز ہے منع کرے ) تو اس کو نہی کہتے ہیں، جیسے: لَا تَفْعَلُ.

نہی کا تقاضا: جب کوئی عالی مرتبہ کسی کام سے روکے تو رک جانا اور اس کی طلب کو پورا کرنا ازروئے عقل وشرع واجب ہے۔ نہی جب کسی ذات گرامی اور حکیم کی طرف سے ہوتی ہے تو بیت الله کی بیرحرمت الله مِنْ الله مِنْ عنایت کردہ ہے، اس لیے اس کی زیارت کے أفعال مُوجبِ ثواب بن گئے، مگر شرافت بیت کا واسطہ کا لعدم ہے اس لیے کمحق بحسن لعینہ ہوا۔ فائدہ: أعذار کے وقت بیعبادات ساقط ہوجاتی ہیں۔

حسن لغيره: ماموربه حسن لغيره كي دوتسمين بين:

اوّل مامور بہ میں حسن غیر کی وجہ سے ہوتا ہے اور وہ غیر مامور بہ سے بالکل جدا ہوتا ہے غیر کا وجود مامور بہ کے بعد آتی ہے، جیسے وجود مامور بہ کے بعد ہوتا ہے، اور مامور بہ میں صفت حسن غیر کے وجود کے بعد آتی ہے، جیسے نماز کا فرض وضو کہ وضو بظاہر نظافتِ اعضا کا نام ہے اور پانی کی إضاعت ہے۔ اعضا پرمیل نہیں پھر بھی پانی کا استعال بیاضاعت ہوئی، مگر اس طرح نظافت اعضا سے نماز ادا ہوتی ہے جو اہم عبادت ہے، اس لیے وضو میں بھی عبادت کا رنگ آگیا ہے۔ وضو کے لیے فرضیت کا مقام نماز کی فرضیت کے بعد ہے، اس لیے جن لوگوں سے نماز ساقط ہوجاتی ہے وضو بھی ساقط ہوجاتی ہے وضو بھی ساقط ہوجاتا ہے؟ جیسے چیض والی عورت۔ اور کسی نے وضو کیا مگر نماز نہ پڑھی تو بھی وضو کے حسن و ثواب میں نقصان آجا تا ہے، وضو میں حسن نماز سے آیا اس لیے حسن لغیر ہ ہوا۔

دوسری مثال سعی الی الجمعہ ہے نمازِ جعہ ادا کرنے کے لیے چلنا اذانِ جمعہ کے بعد واجب ہوجا تا ہے: ﴿ فَاسُعَوْ اللّٰهِ ﴾ لله مامور بہ سعی ہے اس میں حسن و تواب نماز جعہ ہے آتا ہے سعی نماز جمعہ ادا کرنے کا وسیلہ ہے جس پر نماز جمعہ فرض نہیں اس پر سعی بھی فرض نہیں ، اگر کوئی سعی کرے مگر نماز جمعہ کا ارادہ نہ ہوتو کوئی ثواب نہیں اس لیے سعی حسن لغیرہ ہے۔

حسن لغیرہ کی دوسری قشم: مامور بہ میں حسن غیر سے آتا ہے مگر مامور بہ کی ادائیگی کے ساتھ ہی وہ غیر بھی موجود ہوجاتا ہے، جیسے میت پرنماز پڑھنا بظاہر بت پرسی کے مشابہ اور توحید کے خلاف معلوم ہوتا ہے مگر مسلم بھائی کاحق اس سے ادا ہوتا ہے اس لیے حق مسلم کی ادائیگی سے

ہے۔ اور جیسے نماز کہاس کا ہر ہر جزحسن والا ہے کیونکہ اس میں رب کریم کی تعظیم ہے، اور باری تعالیٰ کی تعظیم اچھی بات ہے، نماز عذر کے وقت اللّٰہ کی طرف سے ساقط ہوتی ہے۔

ا حسن لعینہ کی دوسری قسم وہ ہے کہ حسن تو اس کی ذات میں ہی ہوتا ہے گر ایک واسطہ سے سے حسن ذات میں آتا ہے، اس لیے اس قسم کو کوئی بحسن لعینہ کہتے ہیں (پہلی قسم میں حسن ذات میں کسی واسطے کے بغیر ہوتا ہے) جیسے زکو قرروزہ جے۔ زکو قربظا ہر مال کو ضائع کرنے کی صورت ہے اور اس اضاعت میں بظاہر کوئی خوبی نہیں مگر اللہ تعالی کے حکم سے اللہ بلک گالئہ کا نائب بن کر فقیر کی ضرورت پوری کی ہے، اس لیے اِضاعت اِنفاق بن جاتی ہے، اور اس میں خوبی آجاتی ہے، اور اس میں خوبی آجاتی ہے، اور اس میں خوبی آجاتی ہے اور موجب ثواب بن جاتی ہے۔ معلوم ہواز کو قرمیں حاجت فقیر سے حسن آیا، اگر حاجت نہ ہوتی تو زکو قربے اس کا دفع نہ ہوتا اور زکو قرمیں کوئی فضیلت نہ ہوتی۔ اس لیے اگر حاجت اللہ بلکے گلائے کی پیدا کر دہ ہے، فقیر یاغنی کا اس میں اختیار نہیں، اس لیے حسن کا بیروا سطہ نہ ہونے کے برابر کی پیدا کر دہ ہے، فقیر یاغنی کا اس میں اختیار نہیں، اس لیے حسن کا بیروا سطہ نہ ہونے کے برابر کی پیدا کر دہ ہے، کہا سے میں ورنہ حسن لغیر ہ بن جاتی۔

اسی طرح روزہ ہے کہ بظاہر خود کو بھوک میں گرفتار کرنا ہے اور ہلاکت میں ڈالنا ہے، مگر اس بھوک سے سرکش نفس قابو میں آتا ہے، سرکش نفس کا مغلوب ہونا بھوک میں حسن پیدا کرنا ہے۔ معلوم ہوا کہ روزہ میں حسن دراصل شہوت نفس سے ہی آیا ہے اگر شہوت نہ ہوتی تو سرکشی اور معصیت نہ ہوتی، نہ اس کو مغلوب کرنے کی ضرورت ہوتی، اس لیے شہوت ہی کو واسطہ اور سبب سمجھنا جا ہے۔ فرشتوں میں شہوت نہیں تو ان کے روزہ کا کوئی امتیاز اور فضلیت بھی نہیں۔ لیکن شہوت کا واسطہ کا تعدم ہے کیونکہ نفس کی شہوت اللہ جُلُ اللّٰ کی تخلیق ہے، بندہ کے فعل کو اس میں دخل نہیں، اس لیے ملحق بحسن لعینہ ہوا۔

مج بظاہر مسافتِ بعیدہ کوقطع کرنا ہے اور اِتعابِ نفس (نفس کوتھکانا) ہے، اور حج اِحرام طواف وقوف عرفات وغیرہ کا نام ہے جو بظاہر عبث معلوم ہوتے ہیں، مگر بیسب پچھشرافت والے عظمت والے بیت اللہ کی خاص زیارت کے لیے ہوتا ہے اس لیے اس میں حسن آگیا ہے۔

نہیں کیکن محاورہ میں اس لفظ کا استعمال عادت وعرف میں مجازی معنی کے لیے ہوتا ہو یعنی حقیقت ِمجورہ ہوتو مجازی معنی مراد ہوتے ہیں۔

حقیقت متعذرہ کی مثال: جیسے و اللّٰهِ لَا آکُلُ مِنُ هٰذِهِ النَّخُلَةِ. (اللّٰه کی شم! میں اس تھجور کے درخت سے کچھ بھی نہ کھاؤں گا) اگر تھجور کے پتے یا چھال کھالے تو حانث نہیں ہوگا حالانکہ حقیقی معنی کا تقاضا تو بہی ہے کہ حانث ہوجائے، مگر حقیقی معنی دشواری کا باعث ہیں کوئی تھجور کے پتے یا چھلکے بڑی مشکل سے کھائے گا۔ معلوم ہوا متکلم کے کلام کے وہ معنی لینا چاہیے جس میں دقت و دشواری نہ ہو، اس لیے یہاں مجازی معنی نخلہ سے شمر نخلہ مراد ہوگا۔

حقیقت مجورہ کی مثال: وَاللّٰهِ لَا أَضَعُ قَدَ مِيْ فِي دَارِ ذَیْدِ. (اللّٰہ کَ قَسم! میں زید کے گھر میں اپنا پیرر کھے تو حقیقت کا میں پیرنہیں رکھوں گا) اگر بیشخص باہر کھڑے ہوئے زید کے گھر میں اپنا پیرر کھے تو حقیقت کا تقاضا تو یہی ہے کہ جانث ہوجائے اور حقیقت پڑمل بھی مشکل نہیں، مگر عرف عام اور عادت یہ ہے کہ وضع قدم (پیرر کھنا) سے مراد صرف پیرر کھنا نہیں ہوتا بلکہ وضع قدم سے داخل ہونا (اندر جانا) مراد ہوتا ہے، اس لیے یہاں عرف عام کے مقابلہ میں حقیقت کوئرک کردیتے ہیں اور منگلم گھر میں داخل ہوجائے تب جانث ہوتا ہے۔

حقیقت بھی شرعاً مہجور ہوتی ہے تب بھی مجاز مراد ہوتا ہے، جیسے کوئی شخص اپنے اپنے مقدمہ میں کسی کودکیل بنا تا ہے: اُو بِحَد لُک لِنحُ صُو وَ مَتِی هٰذِ ہِ (میں تمہیں اپنے مقدمہ کا وکیل بنا تا ہوں) مدمی کے وکیل بننے کا تقاضا اور حقیقت تو یہ ہے کہ عدالت میں وہ مدمی کی طرفداری ہوں مدمی کی طرفداری کرے اور مقابل کی ہر بات کا انکار کرے جواپنے اصل (مؤکل) کے لیے مضر ہوا گرچہ مدمی جھوٹا ہو، مگر شرعا اس طرح جھوٹ اور ناحق طرفداری جائز نہیں۔ اس لیے شرعی اعتبار سے اُو بِحَدُلُکَ لِنحُصُو مَتِی هٰذِ ہو کا مطلب ہوگا (مجازاً) تم کو اپنی طرف سے عدالت میں جواب کا ذمہ دار بنا تا ہوں مطلقاً، یعنی تمہارا جواب میرا جواب شار ہوگا۔ لہذا اگر وکیل مدعا علیہ کی بات کا اقرار بھی کرلے اور بیا قرار مدمی کے لیے مصر ہوت بھی مدمی کا اقرار سمجھا جائے گا۔ مدمی و کیل اقرار بھی کرلے اور بیا قرار مدمی کے لیے مصر ہوت بھی مدمی کا اقرار سمجھا جائے گا۔ مدمی و کیل

فائدہ ۳۰: یا در کھنا چاہیے کہ معنی موضوع لہ سے لفظ کی نفی بھی درست نہیں ہوتی ، جیسے شیر (درندہ خاص) کے متعلق بھی لیئس بَا شَدِ نہیں کہہ سکتے (بھی مبالغة نفی کردیں تو دوسری چیز ہے)۔ معنی غیر موضوع لہ سے لفظ کی نفی درست ہے، بہا در آ دمی کو اَسد مجازاً کہتے ہیں اور لَیئس بَا اَسْ وَ اَسْدِ (شینہیں ہے) بھی کہہ سکتے ہیں، باپ کو اَبُّ کہتے ہیں لَیْسَ بِاَبِ نہیں کہہ سکتے ، دادا کو مجازاً اَبُ کہتے ہیں اور لَیْسَ بِاَبِ بھی درست ہے۔

فائدہ ؟ کسی لفظ کو صرف حقیقت یا صرف مجاز قرار دے کرایک ہی وقت اور ایک ہی استعال میں ایک ہی حیثیت سے لفظ کے حقیقی اور مجازی معنی کا قصد جائز نہیں، جیسے: لَا تَـقُتُلِ الْأَسَدَ (تو شیر اور بہادر مرد کو مت مار) قبل نہ کرنے کی طلب شیر اور بہادر مرد کے لیے ایک ہی صیغہ سے ثابت نہیں ہو سکتی دونوں کے لیے علیحدہ صیغہ کا استعال ضروری ہے۔ اسی طرح لفظ ایک ہی وقت میں حقیقت بھی ہو ہے جائز نہیں، مثالِ مذکور میں اُسَدُّ اگر حقیقت ہے تو مجاز نہیں ہو سکتا اور مجاز ہے تو مجاز ہیں ہو سکتا اور مجاز ہے تو حقیقت نہیں ہو سکتا۔

فائدہ ۵ کبھی مجازی معنی اس قدر عام ہوتا ہے کہ حقیقی معنی مجازی معنی کا ایک فرد بن جاتا ہے اور مقصود مجازی معنی ہوتا ہے حقیقی معنی بلا ارادہ ضمناً اس میں شامل ہوجاتے ہیں، اور بظاہر حقیقی اور مجازی معنی جمع ہوجاتے ہیں لیکن اس میں حرج نہیں، قصداً دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے، حیسے: لَا أَضَعَ قَدَم مِن جَمع ہوجاتے ہیں لیکن اس میں حرج نہیں، قصداً دونوں کو جمع کرنا جائز نہیں رکھوں گا) دارِ فلان کی حقیقت ہے ہے کہ فلان کا ذاتی مملوک گھر ہواور وضع قدم کی حقیقت ہے ہے کہ برہند پا داخل ہو، مگر عرف میں دَارِ فلانٍ ہے مجازاً ''سکونت کا گھر'' اور پیرر کھنے ہے'' اندر جانا'' مراد ہوتا ہے۔ تو اس صورت میں مطلب ہے ہوگا کہ میں اس کے گھر میں نہ جاؤں گا خواہ اس کا ذاتی محواہ تو یا کرا ہے گا حانث ہوگا، تو سکونت اور دخول کے مجازی معنی میں حقیقی معنی آرہے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں۔ سکونت اور دخول کے مجازی معنی میں حقیقی معنی آرہے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں۔

فائده ٢: جب حقيقي معنى دشواري كاباعث بن جائيس لعني حقيقت ِمتعذره بهو، ياحقيقي مشكل تو

متکلّم کی مرادشیر ہی ہو۔

مجاز کی تعریف: جب میمکلم لفظ کومعنی موضوع لہ کے سوا دوسرے معنی کے لیے پہلی معنی کے ساتھ مناسبت کی وجہ سے استعمال کرے تو لفظ اس دوسرے معنی کے لیے مجاز کہلاتا ہے، جیسے جاءَ الله سَدُ. (بہادرآ دمی آیا) تو یہاں لفظ اُسد بہادرآ دمی کے لیے مجاز ہوا۔ مناسبت (علاقہ) کا بیان آگے آرہا ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

فصل (۱)

## حقیقت کے بیان میں

حقیقت کا تھم: حقیقت کا تھم یہ ہے کہ معنی موضوع لہ (جس کے لیے لفظ مستعمل ہوا) ثابت ہوجائے گا، جیسے: ﴿ آیا یُھُهَا الَّذِینَ الْمَنُوا ازْ کَعُوُا ﴾ " "اے ایمان والو! رکوع کرو۔" لفظ رکوع شارع نے معنی موضوع لہ (شرعی رکوع) میں استعال کیا ہے، اس سے شرعی رکوع کی طلب ثابت ہوئی۔

فائدہ انکوئی لفظ خاص ہو یا عام ہووہ حقیقت بھی ہوسکتا ہے، جیسے لفظ اُسَد اُ (شیر) خاص ہے اور اینے موضوع لہ میں مستعمل ہے تو حقیقت بھی ہے، اور اُسُد اُ (بہت شیر) عام ہے اور اس کوحقیقت بھی کہتے ہیں۔

فائدہ ۲: جب کوئی لفظ مستعمل ہوتو اس کے معنی موضوع لہ مراد لینا چاہیے جب تک کہ معنی موضوع لہ پڑمل ممکن نہ رہے تب لفظ کا استعمال موضوع لہ پڑمل ممکن نہ رہے تب لفظ کا استعمال مجاز سمجھنا چاہیے اور معنی غیر موضوع لہ مراد لینا چاہیے، جیسے: جَاءَ الْأَسَدُ (شیر آیا) تو درندہ ہمراد ہوگا، اگر کوئی کے: یَـقُر اَ اُلاً سَدُ (شیر پڑھتا ہے) تو ظاہر بات ہے یہاں درندہ مراد لینا ممکن نہیں تو بہادر آدمی (مجاز) مراد لے۔

#### چوتھا باب

# نظم کی تقسیم ثالث کے بیان میں یعنی

## نظم کواستعال کرنے کے طریقوں کے بیان میں

یعنی لفظ کا استعال وضع ہونے کے بعد کس طرح ہوا ہے؟ استعال کے لحاظ سے لفظ کی دو قسمیں ہیں:حقیقت اورمجاز،ان دونوں کی تعریف سے پہلے وضع کی تعریف جان لینا جا ہیے۔

وضع: لفظ کوکسی خاص معنی کے لیے اس طرح مقرر کرنا کہ جب وہ لفظ بولا جائے بلاکسی قرینہ کے وہ معنی سمجھ میں آ جائے ۔ وضع کی تین قسمیں ہیں:

وضع الغوى: اگر کسى الغوى نے لفظ كوخاص مفہوم كے ليے مقرر كرديا ہوتو وضع لغوى ہوگى، جيسے: أَسَدُ كواہل لغت نے شير (خاص درندہ) كے ليے مقرر كرديا۔

وضع عرفی خاص: مخصوص جماعت نے کسی لفظ کو خاص مفہوم کے لیے مقرر کرلیا ہو، جیسے اہل نحو نے لفظ فعل کوز مانہ بتلانے والے بامعنی کلمہ کے لیے مقرر کیا۔

وضع عرفی عام: عام لوگوں نے کسی لفظ کو خاص مفہوم کے لیے مقرر کرلیا ہو، جیسے عام لوگ چار پاؤں والے جانورکو دَابّةُ کہتے ہیں۔

وضع شرعی: شارع نے کسی لفظ کو خاص مفہوم کے لیے مقرر کیا ہو، جیسے لفظ صَلَاقٌ شریعت میں عبادت مخصوصہ کے لیے مقرر ہوا، یہ وضع شرعی ہوئی۔

وضع كى مذكوره تمام صورتوں ميں لفظ كو''موضوع''اورمعنى كو''موضوع لهٰ' كہتے ہيں۔

حقیقت کی تعریف: جب متکلم لفظ کواس کے معنی موضوع له (لفظ جس معنی کے لیے مقرر ہوا) میں استعال کرے تو لفظ اس معنی کے لیے حقیقت کہلاتا ہے، جیسے جَاءَ الْأَسَدُ (شیر آیا) اور ہیں، کین میکلم اللہ بَلْ اللہ نے ان الفاظ کو مخصوص مفہوم میں استعال کیا ہے۔ یہ مجمل کی تین قسمیں ہوئیں، تینوں میں میکلم کے بیان کے بغیر مراز نہیں ہو سکتی۔

تھم: مجمل کا حکم بیہ ہے کہ اللہ جَلْ کُللُہ کی جوبھی مراد ہواس کے حق ہونے کا اعتقاد رکھے، اور متکلّم کی طرف سے وضاحت ہونے تک صبر کر لے، متکلّم سے استفسار ممکن ہوتو استفسار کرے، استفسار کے بعد جبتی اورغور وفکر کی ضرورت ہوتو غور وفکر کر لے۔

متشابہ: محکم کی ضد متشابہ ہے، متشابہ کی مراد دنیا میں عقل ونقل سے بھی معلوم نہیں ہو یکتی ، اس کی مراد کی جنجو بے فائدہ ہے۔

تھم: یہ ہے کہ ہمیشہ توقف کرے، اور جو بھی مراد ہواس کی حقانیت کا یقین رکھے جیسے ﴿الْمَمِّ ﴾ الله جَلَّ اللهُ ہی اس کی مراد ہے بخو بی واقف ہیں۔ قرائن کی جبتی اورغور کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ صرف کیف کے معنی میں مستعمل ہوا ہے کیونکہ اُنٹی سے پہلے حوث ہے جس کے معنی کھیتی ہیں۔

حوث کے معنی میں غور کرنے ہے معلوم ہوا کہ مجامعت مفیدہ کروجس سے پھل حاصل ہو یعنی اولاد حاصل ہو، کیونکہ کھیتی غلّہ حاصل کرنے کے لیے ہوتی ہے اور اولاد قُبُل میں مجامعت سے حاصل ہو سکتی ہے، دوسرے مقام میں مجامعت بے فائدہ ہے، اس لیے اُنسی کو کیف کے معنی میں سائیں تو لفظ حرث کا استعال بے حکمت رہ جا تا اور اللہ حکیم کا کوئی لفظ حکمت سے خالی نہیں ہے۔ مفتر کی ضد مجمل ہے۔

مجمل: اس کلام کو کہتے ہیں جس کا خفا مشکل ہے بھی بڑھ کر ہے۔مفسّر میں وضاحت اعلی درجہ کی ہے تو مجمل میں خفا اعلیٰ درجہ کا ہوتا ہے یعنی مجمل اس کلام کو کہتے ہیں جس کی مراداس قدر مشتبہ ہو کہ شکلّم سے دریافت کیے بغیر حاصل نہ ہو۔

مجمل میں اشتباہ کبھی لفظ میں متعدد مخالف معانی کے اجتماع سے ہوتا ہے، جیسے لفظ مشترک جب کہاں میں اشتباہ استعال بن جاتا کہ اس کے ایک معنی مراد کوتر جج دینے کی کوئی وجہ موجود نہ ہوتو ایسا لفظ مشترک مجمل بن جاتا ہے۔ اور کبھی مجمل میں اشتباہ اشتراک کے بغیر صرف لفظ کے غریب (قلیل الاستعال) ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے جیسے اللہ بَائِلالله کا اِرشاد: ﴿إِنَّ الْاِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوْعًا ﴾ ''انسان فطری طور پر ھلوع ہے۔' ھلوع نادر الاستعاع لفظ ہے اس لیے اس میں اجمال آگیا خود اللہ بَائِلالله نے اس کی تغییر فرمائی: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرِّ جَزُوعًا ٥ وَالِذَا مَسَّهُ الْحَيُورُ مَنَّ الله بَائِلَالله نے اس کی تغییر فرمائی: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرِ عَالِي اِرار بار الله کی طرف رجوع کرتا ہے اور آفت کی مدافعت میں حیلے تدابیر اختیار کرتا ہے ) اور جب خیریت نصیب ہوتی ہے تو ہاتھ اور آفت کی مدافعت میں حیلے تدابیر اختیار کرتا ہے ) اور جب خیریت نصیب ہوتی ہوتی ہوتا ہاتھ روک لیتا ہے بخل کرتا ہے یعنی بڑا بے صبر ونا قدر ہے۔'

اور بھی مجمل میں اشتباہ اس لیے ہوتا ہے کہ متعلّم نے لفظ کو ظاہری معنی سے ہٹا کر دوسرے مفہوم میں استعمال کیا ہوتا ہے، جیسے لفظ صَلَاقًا، زَ کَاقًا، دِ بَا کے معنی لغت میں دعا، صفائی اور زیادت

چاہیے کیونکہ سرقہ میں زیادتی ہے تو سرقہ کی سزا کا اوّل درجہ میں مستحق ہے، اور نبّے اش کا ہاتھ نہیں کٹے گا کیونکہ سادق کی بانسیت نباش میں حقیقت سرقہ کمزور ہے بیضروری نہیں کہ جو سزا اصل سرقہ پر ہے ناقص (ادھورے) سرقہ پر بھی نافذ ہو۔ حد جاری کرنے میں شبہ پیدا ہوگیااس لیے نبّاش کا ہاتھ نہیں کئے گا تعزیر کی جائے گی نص کی ضدمشکل ہے۔

مشكل: مشكل اس كو كہتے ہيں كہ جس كا خفائفسِ صيغه كى وجه سے ہوتا ہے۔اورمشكل كا خفاخفي سے زیادہ ہوتا ہے۔مشکل کی مراد اپنے ہم شکلوں میںمل جانے کی وجہ سے صرف جتجو سے حاصل نہیں ہوجاتی بلکہ جنتو کے بعدغور وفکر کی ضرورت رہتی ہے۔مشکل میں متعددایسے معانی کا احتمال رہتا ہے جس میں ہرمعنی مشکل کی مراد کھہرسکتا ہے۔ جیسے کوئی شخص لباس وصورت بدل کرلوگوں میں گھس جائے تو پہلے ڈھونڈھنا پڑے گا پھرغورے پہچاننا ہوگا۔

تھم:مشکل کا حکم یہ ہے کہ جتبو کے بعدغور وفکر کیا جائے اور جب تک مراد کا تعین نہ ہویہا عقاد رکھے کہ جومراد بھی ہواللہ جَلْجَالُلُہ کی وہ حق ہے۔

مثالِ شرى بيآيت كريمه ب: ﴿ نِسَآ وَٰكُمُ حَرُثُ لَّكُمُ فَاتُوا حَرُثُكُمُ اَنِّي شِئْتُمُ ﴾ لَه '' تمہاری بیویاں تمہاری کھیتی ہیں تم اپنے کھیت میں جس طرح حیا ہوآ جاؤ۔''

آیت کریمه میں لفظ أننی مشکل ہے۔لفظ أننی، أین (مکان) کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسے: ﴿ أَنِّي لَكِ هَذَا ﴾ تن احريم! بيميوت تبهار عياس كبال سي آئي؟ "اور أنَّى كيف (طرح، طريقه، كيفيت) كمعنى مين بهي آتا ج: ﴿ أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدُّ ﴾ "ممرے بچه

اب اشكال ميہوتا ہے كه آيت كريمه ميں كس طرح مستعمل ہوا ہے؟ اگر أَيُنَ كے معنى ميں ہوتو مطلب بیہ ہوگا کہ جس جگہ سے حیا ہومجامعت کرو قبلُ میں یا دُبر میں لیعنی لواطت بھی جائز ہے۔ (نعوذ بالله) اگر کیف کے معنی میں ہوتو مطلب سے ہے کہ جس طریقہ سے قبل میں مجامعت كرو جائز ہے، مجامعت كاكوئى طريقه ايسامتعين نہيں كه جس كى پابندى تم پرضرورى مو-لہذا

ہیں۔ ظاہر نص مفسّر اور محکم کہ ضد خفی مشکل ،مجمل اور متشابہ ہیں۔ ظاہر کی ضد خفی ہے۔

نفی: اس کلام کو کہتے ہیں کہ لغت کے لحاظ سے تو اس کامعنی ظاہر ہونفسِ صیغہ کی وجہ سے کوئی خفا نہیں، مگر کسی خاص مدلول پر صیغہ کے علاوہ دوسرے کسی عارض کی وجہ سے لفظ کی دلالت یورے طور پر واضح نہ ہوقدرے خفارہ جائے۔

حکم : اس کا حکم یہ ہے کہ جبتو کی جائے کہ خفا کی وجہ کیا ہے؟ کیونکہ لفظ کے معنی میں قوت یا ضعف سے بھی خفا آتا ہے۔ آیت کریمہ: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقُ قَافَطُعُو اَ اَیْدِیَهُما ﴾ ' ' چوری کرنے والے مردوعورت کا ہاتھ کاٹ دو۔' سارق کے معنی واضح ہیں جو شخص مالِ محفوظ کو محافظ کی غفلت شدیدہ (جس سے حفاظت باقی نہ رہے) جیسے نیند یا عدم موجودگ سے فائدہ اٹھا کر چیکے سے لے لے اس کو سارق (چور) کہتے ہیں، معلوم ہوا چور کا ہاتھ کا ٹنا چاہیے۔ اٹھا کر چیکے سے لے لے اس کو سارق کی دلالت پوری واضح نہیں ہے، جیسے: طرّ ار (جیب کیان چور کے بعض اَفراد پر لفظ سارق کی دلالت پوری واضح نہیں ہے، جیسے: طرّ ار (جیب تراش) اور نباش ( گفن چور ) ہیدونوں چور ہیں اور بحثیت لغت کے ان کو چور (سارق) کہہ سکتے ہیں کیونکہ حقیقت ِ سرقہ موجود ہے، لیکن حقیقت ِ سرقہ میں قوت وضعف کا فرق ہوگیا ہے اور نام بھی بدل گئے ہیں عمومی طور پر ان کو طور اد ، نباش کہا جا تا ہے اس لیے ان دونوں پر سارق کی دلالت میں کچھ خفا آگیا ہے جس کی وجہ سے ان پر سارق کی حد جاری کرنے کے سارق کی دلالت میں کچھ خفا آگیا ہے جس کی وجہ سے ان پر سارق کی حد جاری کرنے کے لیے جبتو کی ضرورت ہے۔

جب ہم نے جبتو کی تو طراد میں سرقہ کی حقیقت قوی ہے کیونکہ طراد (جیب تراش) مالِ محفوظ کو محافظ کی موجود گی اور بیداری میں چالو حفاظت میں ادنی غفلت سے فائدہ اٹھا کر لے اڑتا ہے اور میت کا کفن چراتا ہے اور میت کا رائتا ہے اور میت کا کفن چراتا ہے اور میت کمزور درجہ میں محافظ نہیں البتہ قبر کے بند ہوجانے سے کمزور درجہ کی حفاظت پائی جاتی ہے تو نبانش گویا مال غیر محفوظ کو چیکے سے اٹھار ہاہے۔

جب طور اد میں حقیقت سرقه سارق سے زیادہ قوی ہے تواس کا ہاتھ بہ طریق اولی کٹنا

صراحت سے لفظِ وقت آگیا ہے دوسرا کوئی اختمال نہیں رہا اس لیے دوسری روایت مفسّر ہے، اس لیے امام اعظم رالشیعلیہ نے دوسری روایت کوتر جیج دی۔اور پہلی روایت کو وقت کے معنی میں مؤوّل کر دیا جائے تو تعارض ندرہےگا۔

مفتر ومحکم کے تعارض کی مثال شرعی ہے: ﴿ وَاَشْهِدُوا ذَوَی عَدُلِ مِنْکُمُ ﴾ "" "تم (اپنے معاملات میں) اپنے لوگوں میں سے دوآ دمیوں کو گواہ بنالیا کرو۔" اس سے معلوم ہوتا ہے جو بھی عادل ہواس کو گواہ بنانا اور اس کی گواہی قبول کرنا جائز ہے، لہذا مسحدو دفسی السقذف (وہ آدمی جس کو دوسرے پرزنا کا الزام لگانے پر حدلگ چکی ہو) جب تو بہ کرے تو اس کی شہادت قبول ہونی جا ہے کیونکہ تو بہ کے بعد عادل بن گیا ہے۔

مگر دوسری آیت: ﴿وَلَا تَقُبَلُوا لَهُمُ شَهَادَةً اَبَدًا ﴾ "محدود في القذف لوگوں کی شہادت بھی بھی قبول نہر معلوم ہوا توبہ کے بعد بھی ایسے شخص کی شہادت مقبول نہیں، میشہ کے لیے نا قابلِ شہادت ہونے کی صراحت موجود ہے۔ اور محکم ہے اس لیے اس کوتر جے دیتے ہیں۔

# نصل(۲) تقسیم ٹانی کے مقابلات کے بیان میں

تقسیم ثانی کی اقسام میں باہم مقابلہ نہیں، ظاہر نص کے ماتحت اور نص مفسّر کے اندر داخل ہوجا تا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس کے مقابل کو بھی بیان کر دیا جائے تا کہ تقسیم ثانی کے اقسام کی حقیقت اور زیادہ واضح ہوجائے۔ کسی شئے کی وضاحت کے لیے اس کی ضد کو جاننا ضروری ہونا چاہیے، جس نے اندھیرانہ دیکھا ہووہ روشنی کی حقیقت سے واقف نہیں ہوتا۔ تقسیم اوّل کی اقسام تو خود ایک دوسرے کی ضد ہیں، جیسے خاص، عام۔ جولفظ خاص ہووہ بھی عام نہیں ہوسکتا اور عام کو خاص نہیں کہہ سکتے۔

جو دو چیزیں ایک جگہ ایک وقت میں ایک حیثیت سے جمع نہ ہوتکیں وہ ایک دوسرے کی ضد

دوسری آیت: ﴿ فَانْ کِحُواْ مَا طَابَ لَکُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنَی وَثُلْثَ وَرُبْعَ ﴾ اپنی پیندیده عورتول میں دو تین چارتک نکاح کی اجازت ہے۔ ایک ساتھ منکوحہ کی حد چارہے، تو پہلی اور دوسری آیت میں بظاہر تعارض ہے پہلی آیت میں مطلقاً اجازت ہے اور اس آیت میں چار کی قید۔ مگر پہلی آیت اجازتِ مطلقہ میں ظاہر کا درجہ رکھتی ہے، اور دوسری آیت خاص حداور قید کو بیان کرنے کے لیے ہی نازل ہوئی ہے اس لیے بیانِ حدمیں نص کا درجہ رکھتی ہے۔ اس لیے نیانِ حدمیں نص کا درجہ رکھتی ہے۔ اس لیے نیانِ حدمیں نص کا درجہ رکھتی ہے۔ اس لیے نیان صرفط ہر پرترجیح دیتے ہیں اور چارہے زائد کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔

نص اور مفتر کے تعارض کی مثال: حضرت سیّد المرسلین طبخی یَّداً کا ارشاد مستحاضہ (وہ عورت جس کا خون نہ بند ہوتا ہو) کے بارے میں ہے: تَتَوَصَّا عِنْدَ کُلِ صَلَاقٍ وَتَصُومُ وَتَصُلِيُ . کلی خون نہ بند ہوتا ہو) کے بارے میں ہے: تَتَوَصَّا اُوا کرتی رہے گی۔' روایت کا اصل مقصد ''ہر نماز کے موقع پر وضو کرے گی اور روزہ اور نماز ادا کرتی رہے گی۔' روایت کا اصل مقصد مستحاضہ کی طہارت کیسے حاصل ہوگی ، اور وضو سلامت نہیں رہتا تو نماز کیسے پڑھے؟ تو ندکورہ روایت سے بیمطلب نکا کہ جب بھی کوئی نماز پڑھنا ہوتو نیا وضو کرنا ضروری ہے، ظہر کی نماز ایک وضو سے پڑھ لی اب کوئی قضا نماز خواہ وہ ظہر کے وقت میں پڑھنا ہوت بھی دوبارہ وضو کرنا ضروری ہے، حضرت امام شافعی والشیمیا کا اسی حدیث پڑمل ہے۔

دوسری حدیث میں آیا ہے: تَتَوَصَّا لَلِوَ قُتِ کُلِ صَلَا قِی " " " برنماز کے وقت پروضو کرے۔" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر ہرنماز کے لیے نیا وضوضر وری نہیں بلکہ ہرنماز کے وقت میں اس وضو سے مکتوبہ کے علاوہ دوسری وقت پر نیا وضوضر وری ہے۔ اور نماز کے وقت میں اس وضو سے مکتوبہ کے علاوہ دوسری قضا اور نفل نمازیں جس قدر چاہے پڑھنا جائز ہے، حضرت امام اعظم والشیجیلیہ کاعمل اس حدیث پر ہے۔

پہلی روایت ہر ہرنماز کے لیے وضو کرنے پرنص ہے لیکن اس میں احتال ہے کہ لفظ عِنْدَ وقت کے معنی میں رکھنا بھی درست ہے۔ اور دوسری روایت میں تفسیر و

دوم: نشخ کا احتمال بعضِ اَ حکام میں آنحضور طلحافیا کی زندگی میں تھا، آپ کی دنیا سے رحلت کے بعد نہیں رہا۔

اوّل کومحکم لعینه اور دوم کومحکم لغیر ه کہتے ہیں۔

فصل (۱)

كلام كى باعتبار وضاحت حيار قسمين ہوئيں۔

چاروں کا حکم یہ ہے کہ اپنے مدلول پر دلالت میں قطعی ہیں، قطعیت میں سب کا درجہ ایک ہے ان پڑمل واجب ہے مگر وضاحت میں محکم سب سے اعلیٰ ہے اور ظاہر سب سے ادنیٰ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان اقسام میں تعارضِ حقیقی نہیں ہوتا کیونکہ تعارضِ حقیقی یہ ہے کہ الی دو حجتوں میں مگراؤ (ضد) آجائے جو برابری کا مقام رکھتی ہوں اور ان اقسام میں وضاحت سب میں موجود ہے کسی میں اعلیٰ اور کسی میں ادنیٰ ہے۔ اگر تعارض ہوتا ہے تو صورت میں (او پر او پر) ہوتا ہے، اگر ایبا ظاہری تعارض دو آیات میں نظر آئے دونوں کے اُحکام مختلف ہوں تو ظاہر کے مقابلہ میں نص کو اور نص کے مقابلہ میں نظر آئے دونوں کے اُحکام محتلف ہوں تو ظاہر ایک بی آیت ظاہر نص مفتر اور محکم کی مثال بن سکتی ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ ظاہر ہوتو نص بھی ضرور ہوجائے۔

ظاہر ونص کے تعارض کی مثال اللہ بَالَیْلاً کا اِرشاد ہے کہ ﴿وَاُحِلَّ اَسَکُمُ مَّا وَرَآءَ فَاہِر وَنَصَ کے تعارف کی مثال اللہ بَالَیْکُمُ ﴾ ''اوران کے علاوہ عورتوں سے نکاح جائز ہے۔''مُحرّمات کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا کہ ان کے سواعورتوں سے نکاح کرنا تمہارے لیے حلال ہوا۔ اس آیت سے ظاہراً مخاطب کی سمجھ میں بیآ تا ہے کہ مُحرِّمات کے سواعورتوں سے نکاح جائز ہے دس ہوں یا پچاس ہول کے ونکہ آیت میں کوئی حد بیان نہیں ہے، اجازتِ مطلقہ پر دلالت میں مذکورہ آیت ظاہر کا درجہ رکھتی ہے۔

مفسر: جس کے معنی نص ہے بھی زیادہ واضح ہوتے ہیں، وضاحت اس قدر ہوتی ہے کہ تخصیص اور تاویل کا اختال باتی نہیں رہتا، جیسے: ﴿ وَ قَاتِلُوا الْمُشُو كِيُنَ كَافَةً ﴾ "سب مشركين سے قال كرو۔" يہ آيت قال كے بارے میں ناول ہوئی ہے ليكن اس قدراخمال باتی تھا كہ مشركین سے بعض مشرک مراد ہوں، بعض اس حکم سے خاص ہے كيكن اس قدراخمال باتی تھا كہ مشركین سے بعض مشرک مراد ہوں، بعض اس حکم سے خاص كر ليے گئے ہوں، تو لفظ ﴿ كَافَةً ﴾ سے بیاخمال ختم ہوگیا اور واضح ہوگیا كہ بيكم سب ہی مشركین پرشامل ہے۔

مفسّر کا حکم:مفسّر سے جو حکم ثابت ہوتا ہے وہ قطعی اور یقینی ہوتا ہے کوئی شبداس میں نہیں رہتا لیکن نشخ کا احمال باقی ہے کہ منسوخ ہو گیا ہو۔

محکم: جب کلام مفتر کی وضاحت میں قوت آ جائے اور ننخ کا احتمال منقطع ہوجائے تو وہی کلام محکم کہلا تا ہے۔

فائدہ: نشخ اور تاویل کا حمّال دوطرح ختم ہوتا ہے:

اوّل: كوئى آيتِ كريمة الله عَلَى الله عَلَيْم الله عَلَيْم الله عَلَيْم الله عَلَيْم الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله الله عَلَى الله الله عَلَى عَلَى الله عَلَى الله

دونوں مثالوں میں حکم میں منسوخ نہ ہو سکنے پر دلالت خود آیتِ کریمہ اور حدیث شریف میں موجود ہے۔

#### تيسراباب

# نظم كي تقسيم ثاني

نظم قرآن کی تقسیم اوّل وضع کے اعتبار سے تھی یعنی لفظ کی وضع ایک معنی کے لیے یا متعدد معانی کے لیے ہے، نظم قرآن کی دوسری تقسیم معنی پرنظم کی دلالت کے واضح ہونے کے مراتب اوراس کی کیفیت کے بیان میں ہے۔ یعنی لفظ خاص ہو یا عام اس کی دلالت اپنے معنی پرواضح ہے اور وضاحت کس درجہ کی ہے؟ تو جاننا چاہیے کہ ظاہر الدلالة ہونے کے اعتبار سے کلام کی چار فشمیں ہیں: انظاہر کارض کے مفتر میں محکم۔

ظاہر: وہ کلام جس کےصیغہ سے کوئی معنی سامع کے لیے خود اس طرح واضح ہوجا ئیں کہ اس معنی پر کوئی قرینہ نہ ہو،کیکن اس معنی کو ہتلا نا مشکلم کی غرض نہ ہو۔

نص: اس کلام کو کہتے ہیں جس کے معنی میں ظاہر سے بھی زیادہ وضاحت ہوتی ہے اس لیے کہ اس معنی کو بتلا نا میکلم کی غرض ہوتی ہے اور کلام کا اصل مقصود یہی معنی ہوتے ہیں۔ ظاہراور نصل کی مثالِ شرعی ہے آ بیتِ کریمہ ہے: ﴿فَانُكِ حُواْ مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِسَآءِ مَشَنی فَص کی مثالِ شرعی ہے آ بیتِ کریمہ ہے: ﴿فَانُكِ حُواْ مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِسَآءِ مَشَنی وَ مُنی کے مُنا کے مُنی کے ایک مثالی کے اور چار چار جارتوں میں سے دودو، تین تین، اور چار چار عورتوں سے داریک ساتھ ) نکاح کرنے کی اجازت ہے۔''

الله بَا كَاللهُ نَه مَدُوره آیتِ كریمه میں چارعورتوں تک ایک ساتھ نکاح میں رکھنے کی اجازت دی ہے، آیت کی اصل غرض اس عدد کو بتلانا ہے جس سے زیادہ جائز نہیں۔ اس لیے آیت عدد کو بتلانے میں نص ہے، تین لفظ ﴿ فَانْ کِحُوا ﴾ سے سامع پریہ بات خود واضح ہوجاتی ہے کہ نفسِ نکاح اسلام میں جائز ہے۔ مذکورہ آیت اس موقع پر نکاح کے جواز کو بتلانے کے لیے نازل نہیں ہوئی مگر جواز خود بہ خود واضح ہے، اس لیے آیتِ کریمہ نفسِ نکاح کی اِباحت پر دلالت میں ظاہر کا درجد کھتی ہے۔

کیے جائیں، طلاق کے بعد عورت پورے تین حیض رکی رہے، پورے تین حیض کے بعد عدت ختم ہوگی۔اگر طہر مراد ہوتو پورے تین پرعمل نہ ہوسکے گا جس کی تفصیل بحثِ خاص میں گذر چکی ہے۔

فائدہ: جب تک کسی لفظِ مشترک کی مراد معین نہ ہواس پرغور وخوض مطلوب ہوگا۔لفظ مشترک کے دومعنی ایک ساتھ مراد نہیں ہو سکتے جیسے آیت کریمہ میں حیض وطہرایک ساتھ ایک وقت اور ایک ہی موقع میں مراذ نہیں کیونکہ دونوں معنی ایک دوسرے کی ضد ہیں،لیکن اگر دومعنی میں تضاد نہ ہوتب بھی ایک مرتبہ میں اور ایک ہی موقع میں دومعنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہی معنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہی موقع میں دومعنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہی موقع میں دومعنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہی موقع میں دومعنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہی موقع میں دومعنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہی موقع میں دومعنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہی موقع میں دومعنی مراد لینا جائز نہیں صرف ایک ہیں دومعنی مراد لینا جائز ہے۔

#### فصل (۱۰)

# مُوَوّل کے بیان میں

جب لفظِ مشترک کے ایک معنی طنِ عالب سے مقرر ہو جائیں تو اسی مشترک کواب مُووّل کہتے ہیں۔ معنی کی تعیین کے بعد وہ مشترک نہیں رہتا ہے، جیسے آیت کریمہ میں لفظ ﴿ قُورُوءِ ﴾ مجتهدین کو جب اس کی مراد کاظن عالب ہوگیا تو گفظ ﴿ قُورُوءِ ﴾ مُووّل ہوگیا تعنی امام اعظم کے نزدیک اس کی تاویل میں حیض معین ہوگیا۔

ظنِ غالب صیغہ میں تأمل یا سیاق وسباق میں تأمل سے حاصل ہوتا ہے، مُوَوَّل کے معنی ظنِ غالب سے خابت ہیں اس لیے اس پڑمل واجب ہے، لیکن خاص اس معنی کا مراد ہوناقطعی نہیں، اختال ہے کہ دوسرے معنی جوکسی مجتهد نے معین کیے ہوں وہ صحیح ہوں۔خلاصہ بیہ ہے کہ مُوَوَّل کی مراد ظنی ہے قطعی نہیں۔

طرح قُورُء حيض طهر دونوں کو کہتے ہیں۔

تھم مشترک: مشترک کاتھم یہ ہے کہ کسی ایک معنی کا اعتقاد بلاتاً مل نہ کرے بلکہ معنی مقصود کی جبتو میں غور وفکر کرے تا کیمل کرنے کے لیے کسی ایک معنی کوراج اور معین کر سکے، جب کسی ا یک معنی کی تعیین کی دلیل مل جائے تو اس برعمل کرنا واجب ہے لیکن پھر بھی معین معنی کا قطعی ( پختہ ) اعتقاد نہ کرے۔اس کی شرعی مثال لفظ ﴿ قُرُوٰءٍ ﴾ ہے،حضرتِ باری عزّاسمہ کے کلام میں واقع ہوا ہے، پرلفظ مشترک ہے چض اور طہر میں ، آیتِ کریمہ ہے: ﴿ وَالْمُ مُطَلَّقُتُ يَتَرَبَّصُنَ بِإِنْفُسِهِنَّ تَلْثَهَ قُرُوءٍ ﴾ له "مطلقة عورتين تلم بري ربين تين ﴿ قُرُوءٍ ﴾ تك- " یعنی جس عورت کوطلاق ہوجائے اس کی عدت تین ﴿فُرُوءِ ﴾ ہے۔اب ﴿فُرُوءِ ﴾ کے معنی آیت میں حیض کے لیے جائیں یا طہر کے لیے جائیں؟ بیقابل غور ہے، اگر حیض کے معنی میں لیا جائے تو مطلب بیہوگا کہ عدت پورے تین حیض ہے، اگر طہر کے معنی میں ہوتو مطلب یہ ہوگا کہ عدت یورے تین طہر ہیں۔اس لیے لفظ ﴿ فُسُرُوْءٍ ﴾ کے معنی مقرر کرنے کے لیے أئمه مجتهدین نے غور کیا۔حضرت امام اعظم ابو حنیفه رالنسیلیانے نے فرمایا کہ حیض کے معنی میں ہے، انھوں نے آیتِ کریمہ کے جملوں میں غور وفکر کرکے حیض کے معنی میں ہونے پر چند قرائن اور دلائل لفظ کے اندر اور لفظ کے آ گے پیچھے کی ترکیب میں ڈھونڈھ لیے جس سے واضح ہوتا ہے کہ ﴿فُرُوء ﴾ ہے چض مراد لیناراج ہے، لفظ ﴿فُرُوء ﴾ میں غور کرنے سے معلوم ہوا کہ وہ صیغهٔ جمع ہے اور صیغهٔ جمع کا اطلاق کم ازکم تین پر ہوتا ہے اور پھراس کے ساتھ لفظ ﴿ شَلْفَةً ﴾ آیا ہے جو خاص ہے، اس کا مدلول تین ہے جو واضح ہے اور عمل اس پر ضروری ہے۔معلوم ہوا کہ عدت کا شار ﴿فُرُوءِ ﴾ کے ایسے معنی کے مطابق ہوگا جس میں یورے تین برعمل ہو سکے۔

لفظ ﴿ تَلْنَقَ ﴾ كا تقاضا جب ہى بورا موسكتا ہے كه آيت كريمه ميں ﴿ فُسرُو ٰ عِ ﴾ كے معنى حيض

بھی گھر میں رہ جائے تو تھم اس پرآئے گا اگر ایک عورت بھی نہ ہوتو آئی قِطْ کا تھم درست نہیں ہواور نَوِمُ مَنُ فِ الْبَیْتِ وَآخُو جِ ہے اور نَوِمُ مَنُ فِ الْبَیْتِ وَآخُو جِ اس طرح آئُکُومُ مَنُ فِ الْبَیْتِ وَآخُو جِ الطَّالِمِیْنَ (گھر میں جولوگ بھی ہول ان کا اکرام کرواور مجر مین کو نکال دو) اگر ایک بھی غیر مجرم بنہ مجرم باقی ہے تو اکرام کا تھم باقی ہے اور اخراج کی تخصیص درست ہے، اگر ایک بھی غیر مجرم نہ ہوتو مَن کا کوئی فرد قابل اکرام نہیں ہے تو اگر ام کا تھم برکار ہوجائے گا، اس لیے اخراج سے تخصیص درست نہ ہوگی۔اور مطلب بیہ ہے کہ تخصیص کے بعد عام کا تھم کم از کم عام کے فرو واحد پر مذکورہ صورتوں میں باقی رہنا ضروری ہے، یہ جائز نہیں کہ تخصیص کے بعد عام کے تعم کے ماتحت ایک فرد بھی نہ ہے۔

اگر جمع كاصيغه ہوتو تخصيص كے بعدكم ازكم تين أفراد كاعام كے حكم كے ماتحت باقى رہنا ضرورى ہے ورنة خصيص جائز نہيں، جيسے قَوُمٌ، رَهُطٌ، رِ جَالٌ، مُسُلِمِيْنَ.

اَنُکومِ الْسَمُسُلِمِیْنَ فِی الدّادِ وَأَخُوجِ الْفُجَّادَ (گھر میں جومسلم ہوں ان کی عزت کرواور فاسقین کو زکال دو) تو کم از کم تین مسلم پراکرام کا حکم باقی رہنا ضروری ہے، اگر تین مسلمین نہیں تو اکرام کا حکم لغورہ جائے گا۔خلاصہ یہ کہ تخصیص ایسی نہ ہونا چاہیے کہ عام کے حکم کے لیے پچھ بھی باقی نہ رہے۔

## فصل (۹)

# مشترک کے بیان میں

مشترک اس لفظ واحد کو کہتے ہیں جو مختلف انجنس آشیا پر الگ الگ دلالت کے لیے متعدد بار وضع ہوا ہو، جیسے آگئی گئی: نیند، پیاس دو معنی کے لیے جدا جدا وضع ہوا ہے ایک مرتبہ اس کی وضع نیند کے لیے ہوئی دوسری مرتبہ پیاس کے لیے بھی وضع کیا گیا، بھی پیاس کے معنی میں مستعمل نیند کے لیے ہوئی دیسری نیند کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ اسی طرح لفظ عَیْنٌ ہے جو متعدد ذوات کے لیے ہوا رہی نیند کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔ اسی طرح لفظ عَیْنٌ ہے جو متعدد ذوات کے لیے الگ الگ وضع ہوا ہے، اسی الگ الگ وضع ہوا ہے، اسی

۲۔ خودلفظ ایبا ہو کہ حقیقت متروک ہونے پر لفظ کے حروف کا مادہ ہی قرینہ بن جائے ، خار جی قرینہ بن جائے ، خار جی قرینہ کی ضرورت نہ ہو۔ یہ صورت اس وقت ہوتی ہے جب لفظ کسی ایسے معنی کے لیے وضع ہوا ہوجس کے افراد محتی کا فرد ہی نہیں ہوجس کے افراد محتی کا فرد ہی نہیں رہتے ، اور پچھ معنی اس قدر کمزور ہیں کہ گویا معنی موضوع لہ کے فرد ہی نہیں رہتے ۔

بعض آفراد کے معنی موضوع لہ نے توی ہونے کی مثال: لفظ فے اکھة (میوه) ان چیزوں کے لیے وضع ہوا ہے جولذت ولطف اور نشاط طبع بڑھانے کے لیے کھائی جاتی ہیں۔ تر بور اور خر بوزه بھی فے اکھة کے آفراد ہیں، اور انگور اور انار اور کھجور بھی ۔ انگور، انار اور کھجور میں لذت ولطف کے ساتھ غذائیت بھی موجود ہے۔ صرف انگور کھا کر زندگی بسر ہو سمتی ہے، بھوک مٹ جاتی ہے اور جسمانی نشود نما کے لیے دودھ کی طرح کافی ہے، لیکن تر بوز وخر بوزہ سے بھوک زائل نہیں ہوتی، کھانے کا بدل نہیں صرف لذت و مزہ کی چیزیں ہیں۔ تو تنف ک ہی حقیقت پر انگور، انار اور کھجور میں اس قدر زیادت ہے کہ گویاوہ فے اکھة کے فرد نہیں رہے طعام کے فرد بن گئے۔ اگرکوئی شخص قسم کھائے کہ وَ اللّٰہ وَ اللّٰہ کَا اللّٰہ کَ اللّٰہ کَا اللّٰہ ک

بعض اَفراد کے معنی موضوع لہ سے کمزور ہونے کی مثال: لفظ لَحُمَّ (گوشت) عربی لغت میں التحام سے لیا گیا ہے۔ التحام کا مطلب ہے تیزی اور جوش۔ چونکہ گوشت خون سے بنتا ہے اور خون میں شدت ہوتی ہے اور اسی لیے گوشت میں بھی شدت ہوتی ہے اور اسی لیے عربی میں گوشت کو لَحُمُّ کہتے ہیں۔ تو لحم وضع ہوا ہے ایک ایسی چیز کے لیے جس میں خونی شدت ہے۔ اب لحم کے دوفرد ہیں۔ ایک حیوانات بری (خشکی) کا لحم اور دوسرا حیوانات بری (دریائی جانور جس میں مچھلی بھی شامل ہے) کا لحم محجم کہتے ہیں: (دریائی جانور جس میں مچھلی بھی شامل ہے) کا لحم محجم کہتے ہیں:

کو پہنیں کہ سکتا کہ تم نے اقرار کیوں کیا؟ اس لیے کہ شریعت میں تو وکیل کا یہی مطلب ہے، اس لیے وکالت کے مجازی معنی شرعا مراد ہوں گے۔

فائدہ کے بھی حقیقت بالکل متروک تو نہیں ہوتی مستعمل ہوتی ہے مگر مجازی معنی زیادہ رائج ہوتا (چلتا) ہے، یا ذہن اوّلاً معنی مجازی طرف جاتا ہے۔ ایسی صورت میں حضرت امام البوضیفہ والشیطیہ حقیقت ہی کوتر جے دیتے ہیں اور حضرات صاحبین مجازی معنی کی ترجیح کے قائل ہیں۔ جیسے کسی نے قسم کھائی: وَ اللّٰهِ لَا آٹکُلُ مِنُ هٰذِهِ النَّخُلَةِ (اللّٰه کی قسم! میں اس گیہوں کو نہ کھاؤں گا۔ اور حقیقت مستعمل بھی کونہ کھاؤں گا وارحقیقت مستعمل بھی ہے، لوگ گیہوں کا دانہ بھون کر کھاتے ہیں، جوش دے کر بھی چباتے ہیں۔ اس لیے حضرت امام اعظم والشیطیہ کے نزدیک اگریہ گیہوں کو مون کر یا جوش دے کر بھی چباتے ہیں۔ اس لیے حضرت امام اعظم والشیطیہ کے نزدیک اگریہ گیہوں کون کر یا جوش دے کر کھائے تو جانث ہوگا اس کے حضرت کے کہوں کی روٹی سے جانث نہ ہوگا، اور حضرات صاحبین مجازی معنی کوراج کہتے ہیں کہ گیہوں سے مرادگیہوں کی روٹی ہے اس لیے روٹی کھانے سے حانث ہوگا، یاعموم المجاز کے اعتبار سے مرادگیہوں کی روٹی ہے اس لیے روٹی کھانے سے حانث ہوگا، یاعموم المجاز کے اعتبار سے حانث دونوں سے جانث ہوگا خواہ دانہ کھائے یاروٹی کھائے۔

### فصل (۲)

# ترکے حقیقت کے قرائن کا بیان

جب بیمعلوم ہوا کہ حقیقت بھی متروک ومجور ہوجاتی ہے تو حقیقت کوئرک کرنے کے قرائن سے واقف ہونا جاہے۔حقیقت یا کچ قرائن سے متروک ہوتی ہے:

ا۔ جب عرف وعادت قرینہ ہو، جیسے: لِللّٰهِ عَلَيَّ أَنُ أَحُجَّ (اللّٰه کے لیے اپنے پر جج کولازم کرتا ہوں) جج کے حقیقی معنی لغت میں قصدِ مطلق کے ہیں، مگر عرفِ شرع میں جج مخصوص عبادت کا نام ہے اور نذر میں حکم شرع مطلوب ہوتا ہے، اس لیے عرفِ شرع کی دلالت سے حقیقت متر وک اور مجاز مطلوب ہوگا۔

﴿وَتَاكُلُونَ لَحُمَّا طَرِيًّا ﴾ له ' ورياكا تازه كوشت كهات مو-' مرمجهلي كالحم ال قدر ناقص ہے کہ گویاوہ احمہ ہی نہیں کیونکہ مچھلی میں در حقیقت خون ہوتا ہی نہیں اس لیے کہ خون والا جانور یانی میں ہمیشہ گذر بسرنہیں کرسکتا تو مجھلی کے لسحم میں شدت نہیں ہے۔اب اگر كسى نے قتم كھائى كە وَاللَّهِ لَا آكُلُ اللَّحْمَ (ميں گوشت نہيں كھاؤں گاواللہ!) تو مچھلى کھانے سے حانث نہ ہوگا کیونکہ خودلفظ لحم بتلار ہاہے کہ مچھلی کا لحم اس میں شامل نہیں، حقیقت ِ لحم ادھوری ہے، لفظ لحم بعض اَ فراد پر محدود رکھا گیا یہی مجاز ہوا۔

سے جو صیغہ حقیقت متر وک ہوتی ہے ایسے قرینہ لفظیہ سے جو صیغہ حقیقت سے خارج ہوتا ہے مگر ساتھ ہی ہوتا ہے، جیسے: طَلِقُ امْرَأْتِي إِنْ كُنْتَ رَجُلًا (الرَّتو مرد ہے تومیری بیوی كوطلاق دیدے) صیغه کی حقیقت توبیہ ہے کہ مخاطب کو بیوی پر طلاق دینے کا وکیل ومخار بنار ہا ہے جس ے طلاق دینے کا اختیار مخاطب کومل جاتا ہے، کیکن لفظی قرینہ موجود ہے: إِنْ كُنُتَ رَجُلًا. معلوم ہوا کہ متکلّم کا مقصد طلاق کا مختار بنانانہیں بلکہ مخاطب کے عجز کا اظہار اور مخاطب کو ڈانٹنا

اورجيك الله بَلْكَالله كاإرشاد ب: ﴿ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُونُّ وَمَنْ شَآءَ فَلْيَكُفُو إِنَّا أَعْتَدُنَا لِلظَّلِمِينَ نَارًا ﴾ له ' جوجا ہے ایمان لائے جوجا ہے كفركرے ' بظاہر الله تعالى نے ايمان لانے نەلانے كا ختيار ديالىكن ساتھ ہى ﴿إِنَّا أَعُتَـدُنَا لِلطَّلِمِيْنَ مَارًا﴾ فرمايا: "ہم نے کا فروں کے لیے جہٹم تیار رکھی ہے۔'' بیقرینہ ہے کہ حقیقت متروک ہے، کفریر وعید اور دھمکی ہے معلوم ہوا کہ بیکلام اظہارِ ناراضگی کے لیے ہے۔

۳ مجھی حقیقت متروک ہوتی ہے متکلّم کی طرف سے قرینهٔ معنوبیاور قصدِ خاص کی وجہ ہے۔ جیے جوشِ غضب میں بوی سے کہا کہ إن خَورَ جُتِ فَأَنْتِ طَالِقٌ (اگرتو گھرے باہرگی تو تحجے طلاق ہے) درحقیقت تو کلام کا تقاضا ہے ہے کہ اس کے بعدعورت جب بھی گھر سے باہر جائے تو طلاق واقع ہوجانا چاہیے، مگر منگلم کی حالت غضب قرینہ ہے کہ منگلم کا قصد صرف اس حالت میں باہر جانے پر طلاق کا ہے۔ عقل یہ فیصلہ کرتی ہے۔ اگر غصّہ شخنڈ اہونے کے بعد باہر گئی تو طلاق واقع نہ ہوگی، اس صورت میں إِنْ خَرِ جُستِ صرف حالت ِغضب کے ساتھ مخصوص رہ گیا اس کا عموم ختم ہوگیا، یہی مجازی معنی ہوئے۔

05

۵۔ بھی کلام میں حقیقت مراد لینے کی صلاحیت نہیں ہوتی اور جس کے بارے میں کلام ہوا ہو وہ چز قرینہ بن جاتی ہے کہ حقیقت متروک ہے، جیسے حضرت خاتم النبیین سی کی کارشاد: إِنَّمَا الْأَعُمَالُ بِالنِیسَّاتِ اللَّ اس کی حقیقت ہے کہ اعمال کا وجود نیت پر موقوف ہے حالا نکہ بہت سے اعمال ہاتھ پیر سے وجود پذیر ہوتے ہیں اور نیت نہیں ہوتی، اس لیے ماننا پڑے گا کہ یہاں کوئی چزمحذوف ہے۔ اور وہ ایک مضاف ہے، یعنی حُسُنُ الْاَعُمَالِ وَ قُبُحُ الْاَعُمَالِ بِ اللَّعُمَالِ وَ قُبُحُ الْاَعُمَالِ بِ النِیسَّتِ بِہِ وَقُوف ہے اور وہ ایک مضاف ہے، یعنی حُسُنُ الْاَعُمَالِ وَ قُبُحُ الْاَعُمَالِ وَ اَبْحُ اللَّاعُمَالِ مِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عُمَالِ وَ اَبْحُ اللَّاعُمَالِ بِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عُمَالِ وَ اللَّهُ عُمَالِ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ ا

فصل (۳) مجاز کا بیان

مجاز کی تعریف پڑھ چکے کہ کسی لفظ کومعنی غیر موضوع لہ میں معنی موضوع لہ کے ساتھ مناسبت (تعلّق) کی وجہ سے استعال کرنے کا نام مجاز ہے۔ یعنی جب لفظ کو حقیقی معنی کے سوا دوسرے معنی میں استعال کرنا ہوتو دوسرے معنی میں حقیقی معنی کے ساتھ مناسبت ہونا ضروری ہے بغیر مناسبت کے سی بھی لفظ کوکسی معنی غیر موضوع لہ کے لیے استعال کا نام مجاز نہیں، اگر آسان بول کر زمین مراد لی جائے تو جائز نہیں۔

مناسبت (علاقہ ) کے اعتبار سے مجاز کی دوتشمیں ہوجاتی ہیں کیونکہ معنی حقیقی اور معنی مجازی میں مناسبت صور تأبھی ہوتی ہے،صور تأ مناسبت ہوتو مجاز مرسل کہتے ہیں، معناً مناسبت ہوتو استعارہ کہتے ہیں۔

مناسبتِ صوری کا مطلب یہ ہے کہ معنی مجازی کا بظاہر معنی حقیقی کے ساتھ تعلق ہو، یہ تعلق مناسبتِ صوری کا مطلب یہ ہے کہ معنی مجازی کا بظاہر معنی حقیقی کے ساتھ تعلق ہو، یہ تعلق بلا واسطہ ہواور ظاہر ہوکسی تیسری چیز کے واسطہ کی دونوں میں تعلق پیدا کرنے لیے ضرورت نہ ہو، کیکن دونوں کالازم وملز وم ہونا ضروری نہیں کہ دونوں جدانہ ہو سکتے ہوں، جیسے: مصطرف بیں، (بارش) اور سَماءً (باول) دونوں میں صورتاً اتناتعلق ہے کہ دونوں فضا میں ایک ساتھ ہیں، بادل ظرف ہے اور بارش موجود نہ ہو دونوں بادل ظرف ہو اور بارش موجود نہ ہو دونوں میں لزوم نہیں، یہ محسوس کی مثال ہے۔ حکم شرعی میں اس کی مثال ملکِ متعہ (حق مجامعت) ہے میں لزوم نہیں، یہ محسوس کی مثال ہے۔ حکم شرعی میں اس کی مثال ملکِ متعہ (حق مجامعت) ہو باندی کی ملکِ رقبہ سبب بنتی ہے ملکِ متعہ کے حصول کا، اس لیے ملک متعہ اور ملک رقبہ میں جوڑ ہے۔

معنوی مناسبت کا مطلب ہے ہے کہ دو چیزیں کسی تیسری چیز میں مشترک ہوجائیں اور دونوں میں میں وہ وصف موجود ہو، چینے: اَسَدُ (شیر) اور شُہجاع (بہادر) دونوں وصف شجاعت میں شریک ہیں ورنہ شجاع مرد اور شیر میں کوئی ظاہری قرب نہیں۔ علاقہ معنویہ کی شری حقیقت ہے کہ ایک شئے میں ایک خاص معنی شرعیہ موجود ہے، اور دوسری شئے میں اس قسم کے معنی موجود ہیں تو دونوں میں علاقہ معنویہ موجود ہے، جیسے صدقہ اور بہہ۔ صدقہ کہتے ہیں بلاعوض کسی کوکسی مال کا مالک بنانا اور بہہ میں بھی یہی معنی ہیں، تملیک بلاعوض میں دونوں مشترک ہیں، دونوں میں معنوی جوڑ موجود ہے اس لیے صدقہ کا بہہ پر اور بہہ کا صدقہ پر اطلاق جائز ہے۔ دونوں میں معنوی جوڑ موجود ہے اس لیے صدقہ کا بہہ پر اور بہہ کا صدقہ پر اطلاق جائز ہے۔ صدقہ اور بہہ میں فرق اس قدر ہے کہ صدقہ میں رحم وکرم کا پہلو ہے اور لینے والے کی ذلت

- ہے،اور مدید میں اعزاز ومحبّت کا پہلو ہےاور لینے والا اور دینے والا اس کو باعث ِفخر سمجھتے ہیں۔ مجازِ مرسل میں چوہیں علاقۂ صوریہ ملتے ہیں۔
- دو چیزیں باہم سبب ومسبب ہوں تو علاقۂ سبیت ہوتا ہے، اس صورت میں سبب کا مسبب پراور مسبب کا سبب پراطلاق بھی ہوتا ہے، چیے: مَسطَو (بارش) اور نَبَاتُ (سبزہ) کہ ہارش سبزہ کے لیے سبب ہے اور سبزہ مسبب ہے بیرجائز ہے کہ مَسطَو کو بول کر نَبَاتُ مراد ہو۔
- ۲ مسبب کااطلاق سبب پربھی جائز ہے، جیسے: خَـمُـرُ (شراب) مسبب ہے اور عِـنَـبُ (انگور) سبب ہے اور عِـنَـبُ (انگور) سبب ہے تو خـمـر کااطلاق عنب پرمکن ہے ﴿ إِنّــــی اَرَانِــی اَعْصِـرُ خَمُرًا ﴾ "میں خودکوشراب نچوڑتا ہوا دیکھ رہا ہوں' یعنی انگور نچوڑتا ہوا۔
- س کبھی دو چیزوں میں تعلق جزو وگل کا ہوتا ہے۔ ایک شئے گل ہے دوسرا جزو ہے تو وہ لفظ کل ہے دوسرا جزو ہے تو وہ لفظ کل کے لیے حقیقت ہے جزو پر بولا جاتا ہے، جیسے: إصب ع (انگلی) سے انگلی کی نوک (پور) مراد لینا جائز ہے: ﴿ یَ جُمعَ لُونَ اَصَابِعَهُمُ فِیُ اَذَا نِهِمُ ﴾ کی نگلیاں کانوں میں دے رہے ہیں' (یعنی انگلیوں کی نوک)۔
- ﴿ جَزُوكَا اطلاق كُل پر ہوتا ہے، جیسے: رَقَبَةٌ (گردن) كا اطلاق پورى ذات پر ہوتا ہے:
   ﴿ تَحُويُو رَقَبَةٍ ﴾ "" (ايك پوراغلام آزاد كرنا۔")
- دو چیزوں میں تعلق لازم وملزوم کا ہو، ملزوم کا اطلاق لازم پر ہوتا ہے، جیسے: نَاطِقُ (بولنے اللہ اور دلالت نطق کا لازم ہے نطق سے دلالت مراد لینا جائز ہے، جیسے: کُلُّ شَکْءُ نَاطِقٌ بِو جُودُ الْبَادِیُ ''ہر چیز وجود باری جَلْ اللهٰ پر دلالت کرتی ہے' تو ناطق سے دال مراد ہے بولنا مراذ ہیں ہر چیز کی زبان نہیں ہے۔

- المرم كااطلاق ملزوم پرجى ہوتا ہے، جيسے: شَدُّ الْإِزَارِ (تهبند مضبوط باندھنا) اِعْتِزَالٌ مِنَ النِسَاءِ (جماع سے بازرہنا) كالازم ہے، تو شَدُّ الْإِزَارِ سے مجامعت سے پر ہیز مراد لینا جائز ہے۔ حدیث شریف میں ہے حضورا قدس سی مراد لینا جائز ہے۔ حدیث شریف میں ہے حضورا قدس سی ازر ہے۔ لے عشرہ میں شدُ الْمِعْذَرِ '' تہبند كس لیا كرتے'' مجامعت سے بازر ہے۔ لے
- ے۔ دو چیزوں میں مقید ومطلق کاتعلّق ہومقید کا اطلاق مطلق پر کرنا جائز ہے، شَفَرُ (اونٹ کا ہونٹ) کا استعال کسی بھی مطلق شَفَرُ ( کسی بھی جاندار کے ہونٹ) پر جائز ہے۔
- ۸۔ مطلق بول کرمقید مراد لے لینا، جیسے: اَلْیَـوُمَ سے یومِ قیامت مراد ہے: ﴿لِـمَـنِ الْمُلْكُ الْیَوْمَ ﴾ \* " ج سلطنت کس کی ہے؟"
- و چیزوں میں خاص وعام کاتعلق ہوتو خاص بول کرعام مراد ہوسکتا ہے، جیسے: ناطِقُ بول کر عام مراد ہوسکتا ہے، جیسے: ناطِقُ بول کر حَیْوانٌ مراد ہو۔
- الله عام بول كرخاص مراد لينا، جيسے: مَلَائِكَةُ بول كر جبرائيل وميكائيل ﷺ مراد ہوں۔
- اا۔ دو چیزوں میں اضافت کا تعلّق ہوتو ایک کو حذف کر کے دوسرا اس کی جگه پر رکھنا، جیسے: ﴿وَاسْئَلِ الْقَوْيَةَ ﴾ (اس گاؤں سے پوچیو) یعنی گاؤں والوں سے پوچیولو: وَاسْأَلُ
  أَهُلَ الْقَوْيَةِ، مضاف کی جگه مضاف الیہ کور کھ دیا۔
  - ١٢ مضاف اليه كوحذف كروينا، جيسے: ضُوِبَ الْغُلَامُ (غلام زيد) زيد كاغلام پڻا۔
- ۱۳ دو چیزوں میں مجاورت ( قربت کا تعلّق ) ہوا یک کا دوسرے پراطلاق، جیسے: جَــــــرَی الْمِیْزَابُ (پرنالہ جاری ہوا) یعنی پانی جاری ہوا جو پرنالہ میں ہے۔
- ۱۴ دو چیزوں میں اتصال کا تعلّق ہو یعنی جس وصف سے ایک چیز مستقبل میں متصف ہونے والی ہواس کافی الحال اطلاق کرنا، جیسے طالب علم کو فاضل کہنا۔

- 10۔ شے جس وصف سے ماضی میں متصف تھی اس کا اطلاق فی الحال کرنا، جیسے بے باپ کے بالغ شخص کو یتیم کہنا۔
- ۱۱۔ دو چیزوں میں ظرف ومظروف (حال ومحل) کا تعلّق ہوتو مظروف کا ظرف پر اطلاق کرنا، جیسے لفظِ کوز کا استعمال پانی کے لیے کرنا، کہتے ہیں: ایک گلاس دو، یعنی ایک گلاس مجرکریانی دو۔
- کا۔ ظرف بول کرمظر وف مراد لینا، جیسے: فَفِی رَحُمَةِ اللّٰهِ (وہ اللّٰد کی رحمت میں پہنچا)
   یعنی جنّت میں پہنچا جورحمت کا مقام (محل) ہے۔
- ۱۸ دو چیزوں میں آلیت کا تعلّق ہو، ایک چیز دوسرے کے لیے آلہ (ذریعہ) بنتی ہوتو آلہ کا اطلاق اس شئے پر کرنا: لِسَانُ (زبان جو کلام کا آلہ ہے) کا اطلاق کَلاَمٌ پر کرنا جیسے طَوِیْلُ اللِّسَانِ (زبان دراز) بہت باتونی ہے، یَجُویُ لِسَانُهُ (اس کی زبان چلتی ہے) یعنی زیادہ بولتا ہے۔
- او چیزوں میں بدلیت کا تعلّق ہو، ایک شئے دوسرے کا بدل ہو (بدلہ) جیسے دَمَّ بول کر
   دِیَةً مراد ہو: أَخَدَ دَمَ أَخِینُهِ (اپنے بھائی کی دیت (بدلیرخون) وصول کیا)۔
- ۲۰ دو چیزیں ایک دوسرے کی ضد ہوں ایک کا دوسرے پراطلاق، جیسے: اُنْعُـمٰی کو بَـصِینُو کہد دینا۔
- ٢٢ كى حرف كامحذوف موجانا: ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ اَنُ تَضِلُوا ﴾ لَكُ أَنُ لَا تَضِلُوا "الله تعالى صاف بيان كرتے ميں تا كہتم بھئك نه جاؤ۔ "
- ٢٣ ـ اسم نكره كوكلام مثبت ميس عموم كيلئ استعال كرنا: ﴿عَلِمَتُ نَفُسٌ مَّا أَحُضَوَتُ ﴾ على

( کُلُّ نَفُسِ) (جو کچھ پیش کیا ہے ہرنفس اس کی حقیقت سے واقف ہوجائیگا) چوہیں علاقے مجازِ مرسل کہلاتے ہیں۔

#### استعاره كابيان

دو چیزوں کے درمیان تعلق معنوی ہواور علاقہ معنوبیہ ہو، معنوی مناسبت ہوتو استعارہ کہتے ہیں: رَأَیُتُ أَسَدًا یَـرُمِی (میں نے ایک شیر کو تیر چلاتے دیکھا) یہاں شیر سے مراد بہادر آدمی ہے۔ وصف شجاعت جوشیر کاممتاز اور غالب وصف ہے اس میں اشتراک ومناسبت کی وجہ سے لفظ أَسَدًا کوشجاع شخص کے لیے استعال کیا۔

استعارہ (تشبیہ) میں ایک مشبہ ہوتا ہے (جس کو کسی کامثل قرار دیا جائے) جیسے مثالِ مذکور میں شجاع آ دمی، اور ایک مشبہ بہ ہوتا ہے (جس کے مثل کسی کو بتلا یا جائے) جیسے اُسکڈ، اور علاقۂ تشبیہ ہوتا ہے (جس وصف کی وجہ سے مناسبت ہوئی) جیسے شجاعت، اور ایک قرینہ ہوتا ہے جو دلالت کرتا ہے کہ اشتر اک وصف کی بنا پر یہاں استعارہ ہوا ہے، جیسے مثالِ مذکور میں یَوْمِیُ کیونکہ درندہ تیز ہیں چلاتا، معلوم ہوا کہ اُسکڈ سے شجاع شخص مراد ہے۔

### فصل (۴)

# مجاز كاحكم

مجاز کا حکم یہ ہے کہ لفظ جس معنی غیر موضوع کے لیے مستعمل ہوا ہے وہ ثابت ہوجا تا ہے اور عمل اس کے مطابق کرنا چاہیے۔

فائدها: مجاز خاص بھی ہوسکتا ہے عام بھی ہوسکتا ہے۔ رَأَیُتُ اَسَدًا یَـرُمِـیُ خاص ہے اور رَأیُتُ اَسُدًا یَـرُمِی عام ہے

فائدہ ۳: یہ بھی ممکن ہے کہ لفظ خاص ہوا ورمجاز عام ہو کیونکہ مجاز میں عموم معنی غیر موضوع لہ کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسے لفظ صاع خاص ہے، ظرف ہے، لکڑی کے ایک پیانہ کا نام ہے۔ ایک صاع (پیانہ) کی دوصاع کے وض تیج جائز ہے لیکن بھی صاع بول کر (پیانہ برتن) مراد نہیں ہوتا بلکہ مظر وف جو چیز صاع سے نا پی جاتی ہے وہ مراد ہوتی ہے، جیسے کہتے ہیں: ایک صاع گیہوں دو، تو جب صاع سے صاع کے اندر کی چیز مراد ہوتو یہ بجاز ہے۔ اگر صاع سے صاع کے اندر نا پی جانے والی کوئی بھی چیز مراد ہوتو یہ بجاز عام مجاز ہے اگر چہ لفظ خاص ہے۔ جیسے حضرت خاتم النبیین سی کی گئے کا ارشادگرامی ہے: لاَ تَبِیعُوا اللّدِرُهُم بِاللّدِرُهُم مَنِنِ وَلاَ الصّاعَ بِالصّاعَ عَنِي اللّهِ الللّهِ الللهِ الللهِ الللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهِ اللّهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

فائدہ ٣٠ بھی لفظ ایک اعتبار سے حقیقت اور دوسرے اعتبار سے مجاز ہوتا ہے۔ جب کوئی لفظ ایپ نغوی معنی سے ہٹا کر دوسرے معنی میں استعال کیا جائے تو ایسے لفظ کومنقول کہتے ہیں، ناقل شارع ہوتو منقولِ شرعی کہتے ہیں، ناقل کوئی خاص جماعت ہوتو منقولِ اصطلاحی کہتے ہیں، اور عرف عام کی وجہ سے دوسرے معنی میں مستعمل ہوتو ایسے لفظ کومنقولِ عرفی کہتے ہیں۔ ہیں، اور عرف عام کی وجہ سے دوسرے معنی میں مستعمل ہوتو ایسے لفظ کومنقولِ عرفی کہتے ہیں۔ جیسے لفظ صلوٰ ق باعتبار لغت دعا کے لیے حقیقت ہے، اور باعتبار شرع کے نماز کے معنی میں مجاز ہے، اور لغت میں نماز کے معنی میں مجاز ہے۔ وقیقت ہے اور دعا کے معنی میں مجاز ہے، اور لغت میں نماز کے معنی میں مجاز ہے۔

فائدہ ؟: حقیقت کا استعال نادر ہوجائے تو لفظ کا استعال اصل معنی میں مجاز ہوجا تا ہے اور مجازی معنی میں استعال کثرت سے ہوتو لفظ مجازی معنی کے لیے حقیقت بن جاتا ہے۔

فائدہ ۵: لفظ مجازی معنی میں کثرت سے استعمال ہو کہ ذہن میں مجازی معنی ہی آتے ہوں تو اس کومجازِ متعارف کہتے ہیں۔

فائده ۱: بیه پوری تفصیل مفرد الفاظ میں حقیقت و مجاز کی ہے۔ جملہ اور کلام میں حقیقت کا

مطلب بیہ ہوتا ہے کفعل کی نسبت حقیقی فاعل کی طرف ہو، جیسے: أَنْبَتَ اللّٰهُ الْبَقُلَ (اللّٰه تعالیٰ فَ سِنْرہ اگایا) اور مجاز کا مطلب بیہ ہوتا ہے کہ فعل کی نسبت حقیقی فاعل کے سوا دوسری چیز کی طرف کسی مناسبت (علاقہ) ہے ہوجائے، جیسے: أَنْبَتَ السَّرَّبِيْعُ الْبَقُلَ (برسات نے سِنْرہ اگایا) اللّٰہ فاعل حقیقی ہے، اور رہیج سبب ظاہری ہے۔

فائدہ 2: اگر کوئی لفظ اپنے معنی موضوع لہ کے سوا دوسرے معنی میں مستعمل ہو، مگر دونوں معنی میں کوئی علاقہ موجود نہ ہوتو ایسے لفظ کو مُرتجَل کہتے ہیں۔ بید لفظ دوسرے معنی میں بھی حقیقت ہے، دوسرے معنی کے لیے اس کی جدید وضع ہوئی ہے۔

#### فصل (۵)

## صريح وكنابي كابيان

لفظ حقیقت ہو یا مجاز ہو دونو کبھی صریح کبھی کنا پیہو سکتے ہیں۔

صری افظ کی مراداستعال میں بالکل ظاہر ہودوسرااحمال نہ ہو،خواہ لفظ حقیقت ہو یا مجاز ہو۔ یعنی جس معنی میں لفظ مستعمل ہوا ہے اس میں کثر ہے استعمال کی وجہ سے کوئی ابہام باقی نہ رہا، جیسے اَّنُہ تَ حُرُّ، اَنُہ تِ طَالِقُ . یہدونوں لفظ غلام کوآزاد کرنے اورعورت کو نکاح ہے آزاد کرنے کے لیے شریعت میں اس قدر کثیر الاستعمال ہیں کہ ان کی مراد میں کوئی شبہ ہیں رہتا۔

تھم: یہ ہے کہ صریح کا تھم واقع اور ٹابت ہونے کے لیے نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ کلام کے مطابق تھم واقع ہوجائے گا، یعنی غلام آزاد ہوجائے گا یعنی عورت کو طلاق ہوجائے گا۔ اگر بلاارادہ بھی زبان پر آ جائے تو بھی تھم ثابت ہوجاتا ہے۔

# پانچوان باب نظم کی تقسیم جہارم

نظم سے حکم ثابت ہونے کے بیان میں، یعنی نظم کی دلالت حکم پر کتنے طریقوں سے ہوتی ہے؟ نظم میں نص ہو ظاہر ہومفسّر ہو جو کچھ ہواس سے حکم شرعی کس طرح ثابت ہوتا ہے؟ تو نظم کی دلالت کے اعتبار سے چارتشمیں ہیں:

ا عبارة انظم بل اشارة انظم سل دلالة انظم بل اقتضاء انظم \_

عبارة انظم: اگرلفظ کی دلالت پورے معنی موضوع له پریااس کے جزو پریااس کے لازمِ متأخر پرہواور وہ معنی متکلم کامقصودِ اصلی ہو ( یعنی کلام نص ہو ) تو ایسی دلالت کوعبارة انظم کہتے ہیں، اسی کوعبارة النص بھی کہتے ہیں نیص بمعنی انظم ہے۔ ایسی دلالت سے جو حکم ثابت ہواس کو الثابت بعبارة انظم کہتے ہیں، اور مجتہد کا ایسی دلالت سے کوئی حکم ثابت کرنا ( یعنی مجتهد کا فعل ) الثابت بعبارة انظم کہتے ہیں، اور مجتهد کا ایسی دلالت سے کوئی حکم ثابت کرنا ( یعنی مجتهد کا فعل ) استدلال بعبارة انھی ( نظم ) کہلاتا ہے۔

اشارة النظم: لفظ کی دلالت معنی موضوع لہ کے جزو پر یا اس کے لازم متاخر پر ہولیکن یہ معنی متکلّم کامقصودِ اصلی نہ ہوکلام ظاہر ہو(لازم متاخر کا مطلب یہ ہے کہ وہ معنی موضوع لہ کا نتیجہ بنتا ہواوراس کا معلول ہو یعنی موضوع لہ اس لازم کی علت ہو) تو ایسی دلالت کو اشارة انظم کہتے ہیں۔ (اشارة النص بھی کہتے ہیں اگر چہ کلام ظاہر ہے نص نہیں) اس سے جو حکم ثابت ہو اس کو الثابت بہ اشارة النظم کہتے ہیں۔ عبارة النظم کی مثال یہ آیت ہے: ﴿لِلْهُ هُوَ اللّٰهِ مُ ﴾ فَقَ رَاعِ اللّٰهِ مُ ﴾ فَقَ رَاعِ اللّٰهُ هَا جِرِیُنَ الَّذِیْنَ اُخُو جُوا مِنُ دِیَادِ هِمْ وَامُو اللّٰهِ مُ ﴾ فَن (غنیمت کا نُمُس) ان فقیر مہاجرین کے لیے (بھی) ہے جن کو ان کے وطن و مال سے نکال باہر کیا گیا۔' (کافرین نے اموال چھین لیے) آیت کا مقصد خُم نِ غنیمت میں فقرا مہاجرین کو سخق طہرانا ہے اوران کے اموال چھین لیے) آیت کا مقصد خُم نِ غنیمت میں فقرا مہاجرین کو سخق طہرانا ہے اوران کے اموال چھین لیے) آیت کا مقصد خُم نِ غنیمت میں فقرا مہاجرین کو شہرانا ہے اوران کے اموال چھین لیے) آیت کا مقصد خُم نِ غنیمت میں فقرا مہاجرین کو سختی طہرانا ہے اوران کے وال

حصّہ کو واجب قرار دینا ہے۔نظم قرآن سے بیتکم ثابت ہوجاتا ہے، بیتکم ثابت بعبارۃ انظم ہوا اوراس کو ثابت بانص الاصطلاحی بھی کہہ سکتے ہیں۔

اوراشارة النص (نظم) كى مثال بيہ ہاللہ بَرْ قَالَا كا اِرشاد ہے: ﴿ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ وَرِفَهُ لَوْ وَ الله بَرِدوده بلان واليوں (ماؤں) كا نفقه ورخ فَهُ لَ وَ كِسُولُهُ لَ الله بَالْمَعُووُ فِ الله بَرِدوده بلان واليوں (ماؤں) كا نفقه واجب كرنا واجب ہے قاعدہ شرع كے موجب ''آیت كا مقصود شرح معنی پردلالت كرتا ہے ہے ليكن باپ كيلئے ﴿ الْمَوْلُودِ له ﴾ كے لفظ كا استعال ایک دوسرے معنی پردلالت كرتا ہے جو معنی متكلم كا مقصود اصلی نہيں، وہ معنی بيہ ہے كہ بچہ كو باپ سے خاص نبیت (تعلق) ہے ہوا لَمعلوم ہوا كہ بچہ كی دلادت كا سبب خاص باپ ہے (اگر لفظ أب استعال كرتے تو يہ معنی معلوم نہ ہوتے) اس سے بیبات ظاہر ہوئی كہ بچه كا نسب باپ سے ثابت ہوگا اگر باپ عربی اور ماں بچی ہوتو بچھ بی ہوگا، ﴿ اللّٰ مَوْلُودِ له ﴾ كی دلالت اختصاص نسب پر ہورہی ہوا ور ماں بچی ہوا گو د له ﴾ كی دلالت اپنے معنی موضوع لہ (جس كی وجہ سے خاص بچہ بیدا بیال لفظ ﴿ الْمَوْلُودِ له ﴾ كی دلالت اپنے معنی موضوع لہ (جس كی وجہ سے خاص بچہ بیدا بیال لفظ ﴿ الْمَوْلُودِ له ﴾ كی دلالت اپنے معنی موضوع لہ (جس كی وجہ سے خاص بچہ بیدا بھول) كے جزو (اختصاص ) پر ہورہی ہے۔

اشارۃ النص کی دوسری مثال آیت کریمہ: ﴿ أُحِلَّ لَکُمْ لَیُلَةَ الْصِیَامِ الرَّفَثُ اللّٰهِ الْسَارِةِ الْسَارِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰلِي اللّٰهِ اللّٰلِي اللّٰهِ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰ اللّٰ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ ا

لیکن آخری جزومیں مقاربت سے بیرلازم آتا ہے کو خسلِ جنابت صبحِ صادق کے بعد ہو، اس لیے صبح صادق کی ابتدائی ساعات میں روزہ دار کا حالت جنابت میں ہونا لازم آیا اس سے بیہ تھم معلوم ہوا کہ روزہ دار صح صادق کے بعد حالت جنابت میں ہوتو مضا لَقَتْ نہیں۔ بیچم آیت

کامقصوداصلی نہیں بلکہ لازمی معنی ہے۔اسلیے اسکو ثابت بہاشارۃ انظم کہتے ہیں، کیونکہ جو حکم اشارة انظم سے ثابت ہوتا ہے بھی معنی موضوع لہ کا جز و ہوتا ہے اور بھی معنی موضوع لہ کا لا زم ہوتا ہے۔ بدلازم کی مثال ہے گویا تھم اس طرح ثابت ہوا أُجِلَّ لَکُمُ لَيُلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ فَيَجُوزُ لَكُمُ الْإِصْبَاحُ جُنُبًا. (روزه كي رات ميں مقاربت جائز ہے پس حالت جنابت میں روز ہ دارکوضبح کرنا بھی جائز ہے ) لاز م متاخر کا یہی مطلب ہے کہ نتیجہ کے طور پر ثابت ہو۔ ولالة النظم: لفظ كے معنی موضوع له كے اندر كوئی ايسى علت ہوجو بلا تأمل لغت ہى سے سامع كى سمجھ میں آئے ،اورمعنی موضوع لہ کے حکم کی بنیادیہی علت ہواورکسی دوسری جگہ میں یہی علت موجود ہونے کی وجہ سے لفظ اپنے حکم کے اس موقع میں بھی اپنے ثابت ہونے پر دلالت کر ہے اور بيد دلالت متكلّم كامقصود ہو، تو لفظ كى اس حكم غير مذكور پر دلالت كو دلالة انظم كہتے ہيں ليمنى ولالت بمعنى انظم كهتم بين، جيس الله مَلْ عَلَالله كا إرشاد: ﴿ فَلَا تَقُلُ لَّهُ مَاۤ أُفِّ ﴾ لله وتم ايخ والدین کو اُف بھی نہ کہو۔''معلوم ہوا والدین کو اُف نہ کہنا جاہیے، لفظِ اُف سے بیہ بات سمجھ میں آتی ہے اُف سے ایذ اہوتی ہے اس لیے اُف کہنا جائز نہیں۔اوریہی لفظِ اُف اس بات پر بھی ولالت كرتا ہے كہ والدين كو مارنا بھى جائز نہيں كيونكہ مارنے ميں اور زيادہ ايذا ہے۔ تو لفظ اُف کی دلالت حرمت ضرب پر دلالۃ انظم ہے یعنی دلالۃ بمعنی انظم ہے،اسی کوفحو ی الخطا ب اور مفہوم موافقت بھی کہتے ہیں۔اور حرمت ِضرب کا حکم ثابت بدلالۃ انظم ہےاور حرمت ِضرب کے اس طریقہ ہے اثبات کو استدلال بدلالۃ انظم کہتے ہیں۔

اقتضاء انظم: اگرلفظ کی دلالت معنی موضوع لہ کے ایسے لازم متقدم پر ہوجس کومعنی موضوع لہ سے پہلے ثابت ماننا شرعاً ضروری ہوجائے اس کے بغیر موضوع لہ شرعاً درست نہ ہوں یعنی معنی موضوع لہ اس لازم کا نتیجہ اور معلول ہوں تو لفظ کی موضوع لہ اس لازم کا نتیجہ اور معلول ہوں تو لفظ کی اس لازم متقدم پر دلالت کو اقتضاء النص کہتے ہیں۔ جیسے ایک شخص مخاطب سے کہتا ہے: اُعُیتیُ

عَبُدُكَ عَنِي بِأَلُفٍ (تم اپناغلام میری طرف سے ایک ہزار میں آزاد کردو) مخاطب کا غلام میکٹم کی طرف سے آزاد کس طرح ہوسکتا ہے؟ اس لیے کہ آزادی تو اس کی طرف سے ہوتی ہے جو مالک ہو کیونکہ اعتاق (آزادی) مملوک غلام سے اپنی مِلک زائل کرنے کا نام ہے جب منتکلم غلام کا مالک ہی نہیں تو اس کی طرف سے اعتاق درست نہیں اور بِالَّفِ بِربطِرہ جاتا ہے۔ اس لیے منتکلم کے کلام سے پہلے ایک لازم کوشرعاً چاہتی ہے، منتکلم کے کلام کا یہ مطلب ہوگا کہ بِیع عَبُدَكَ عَنِی بِالَّفِ وَ كُنُ وَ كِینَلِی فِی إِعْسَاقِهِ. (تم اپناغلام میرے ہاتھ ایک ہزار میں فروخت کر دواور میری طرف سے اس کی آزادی کے وکیل بن کر اس کو آزاد کردو) تو منتکلم کے کلام کا تقاضا ہے کہ اس سے قبل شرعا ایک لازم ثابت ہوائی کو اقتضاء انظم کہتے ہیں۔

آیت کریم میں اقتضاء انظم کی مثال: ﴿لِلْهُ فَقَرَاءِ الْسُمُهَاجِوِیْنَ الَّذِیْنَ اُخُوجُواْ مِنْ فَیْارِهِمْ وَامُوالِهِمْ ﴾ "" (خمس ننیمت) ان فقرا مہاجرین کے لیے (بھی) ہے جن کوان کے گھروں اور اموال سے نکال باہر کیا گیا۔"مقصد آیت تو فقرا مہاجرین کے لیے ننیمت میں حصّہ ثابت کرنا ہے۔ یہاں لفظ فقرا دلالت کرتا ہے کہ ان مہاجرین کے پاس کچھ مال نہیں کیونکہ فقیراس کو کہتے ہیں: لَایَسُمُ لِلْکُ شَیْسًا (جوکسی چیز کا مالک نہ ہو) لیکن اسی آیت میں فومن فیرا موبال کے مالک نہ ہو) لیکن اسی آیت میں کھراور مال کے مالک ہیں تو بظاہر فقرا کا اطلاق ان پرضیح نہیں معلوم ہوتا۔ اس لیے فقرا کا معنی تفاضا کرتا ہے کہ مہاجرین کے مال کی ملکیت زائل ہو چی ہو پھروہ فقیر ثابت ہوں۔ إِنَّ مِلْكَ لَا مُمْسَتَحِقُّونَ اللّٰہُ مَا اللّٰهُ مَا اللّٰهُ مَنْ ذَالَ مِنْ أَمُوالِهِمُ وَامُوالِهِمُ الّٰتِیُ کَانَتُ لَهُمُ اللّٰهُ مَنْ أَمُوالِهِمُ وَامُوالِهِمُ الّٰتِیُ کَانَتُ لَهُمُ اللّٰهُ مَنْ اللّٰهُ مَنْ فِی اللّٰهِ مُالّٰتِی کَانَتُ لَهُمُ اللّٰهُ مَنِ اللّٰهُ مَنْ فِی اللّٰهِ مُالّٰتِی کَانَتُ لَهُمُ اللّٰهُ مَن اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰهِ مُالّٰتِی کَانَتُ لَهُمُ اللّٰمُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ وَا مِنْ فِیارِهِمُ وَ أَمُوالِهِمُ الّٰتِی کَانَتُ لَهُمُ اللّٰهُ مَن اللّٰهُ مَن اللّٰهُ وَالْمِهُمُ اللّٰهِ مُالّٰتِی کَانَتُ لَهُمُ اللّٰهُ فَرَاءُ اللّٰمُ مُن وَالْمِهُمُ اللّٰهِ مُالّٰتِی کَانَتُ لَهُمُ اللّٰمُ اللّٰهُ مُن اللّٰهُ وَالْمِهُمُ الّٰتِی کَانَتُ لَهُمُ اللّٰهُ وَالْمُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰهُ مُن اللّٰمُ اللّٰهُ مُن اللّٰمَ اللّٰهُ مُن اللّٰمُ اللّٰهُ مُن اللّٰمُ مُنافِقُولُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمُ مُن اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمُ اللّٰمِ اللّٰمِ اللّٰمُ ا

مطلب میں ہیں ) مہاجرین کے اموال پر قبضہ ہوجانے کی وجہ سے ان کے اموال (جو دار الحرب میں ہیں) مہاجرین کی ملک سے نکل گئے اس لیے مہاجرین فقرابن گئے ہیں توخمس

غنیمت میں وہ بھی حقدار ہیں۔

یس لفظِ فقرا کی دلالت زوال ملکِ مهاجرین پر جولاز م متقدم ہے اقتضاء انظم کہلاتی ہے، اور بیتھم کہ دار الحرب میں مسلم حربی کے مال پر غلبہ کفار سے وہ مال مسلم کی ملک سے نکل جاتا ہے اس كو الحكم الثابت باقتضاء النظم كمت بين اوراس كومقتضى بهى كمت بين \_

دلالت کے مراتب: عبارۃ انظم اوراشارۃ انظم اثباتِ حکم میں برابر کا درجہ رکھتے ہیں دونوں کے اُحکام پیمل کرنا ضروری ہے، لیکن دونوں کا تعارض ہوجائے کہ عبارۃ انظم سے جو تھم ثابت ہوتا ہے اشارۃ انظم کا حکم اس کے منافی اور ضد ہوتو عبارۃ کو اشارۃ پرتر جیح ہوگی کیونکہ عبارۃ کا

اشارة انظم اور ولالة انظم بھی برابر کا درجه رکھتے ہیں لیکن تعارض کے وقت اشارة کوتر جیح ہوگی، کیونکہ اشارة انظم کا حکم نفس نظم سے ثابت ہوتا ہے اور دلالة انظم کا حکم معنی نظم سے

، دلالة انظم اورا قتضاءانظم ہے بھی حکم قطعی ثابت ہوتا ہے مگر دلالة انظم اورا قتضاءانظم میں تعارض کے وقت میں دلالت کوتر جیج ہوتی ہے، کیونکہ اقتضاء انظم کا حکم نظم کا ایک لازمی اقتضا ہے۔

چنانچدان جملہا قسام کی دلالت سے حدود و کفارات کا اثبات جائز ہے، و اللّٰہ تعالیٰ أعلم بالصواب.

الحمد الله !نظم كتابُ الله كے متعلق ضروري مباحث پورے ہوئے اس كے لواحقات اور ضمني مسائل ان شاء الله اصولِ فقه کی عربی کتب میں مطالعہ کروگے۔ اس کے بعد بفضل باری عزاسمہ سنت کا بیان پڑھو گے۔

واللّه تعالى أعلم بالصّواب وهو الموفّق للسّداد.

#### حظيهرووم

### سنت کے بیان میں باباوّل

سنت کی تعریف: حضرت خاتم النبیین سیّدالمرسلین احر مجتبیٰ محمر مصطفیٰ سیّنی کی آور آپ کے فعل، اور کسی کام کو ہوتے ہوئے دیکھ کر آنحضور سینی کیا کے سکوت کوسنت اور حدیث کہتے ہیں، بھی قول صحابی یافعل صحابی کو بھی سنت کہتے ہیں۔ (رضی اللّٰہ تعالیٰ عنهم اجمعین)

جس طرح نظم کتابُ اللہ کی چارتقسیم ہے اور ہرتقسیم کے ماتحت متعدد اقسام ہیں یہ تقسیمات مع اقسام نظم السنة میں بھی جاری ہوتی ہیں اس لیے اب اس کے بیان کی ضرورت نہیں ہے۔ یہاں صرف سنت کے کچھ احوال جو سنت کے ساتھ خاص ہیں کتابُ اللہ کے لیے نہیں ان احوال کواصولِ فقہ کی اصطلاح میں سمجھ لینا کافی ہے کیونکہ وہ اصولِ فقہ سے متعلق ہیں۔

### فصل (۱)

### تقسيم السنة

سنت کو چار طرح تقسیم کیا گیا،اور ہرتقسیم کے ماتحت کچھاقسام ہیں۔

## تقسیم اوّل: حدیث کے اتصال کے بیان میں

حضور اقدس سلطی سے ہم تک یا اُحادیث کی کتبِ معتبرہ کے مولفین تک سی روایت کوراوی ایک دوسرے سے سنتے چلے آئے ہوں کہ کہیں بیسلسلہ ساع ٹوٹنا نہ ہوتو ایسے سلسلہ کواتصال کہتے ہیں۔ اور جوروایت اس طرح منقول ہواس کومتصل کہتے ہیں۔ اتصال کے اعتبار سے سنت کی تین قسمیں ہیں: اے متواتر ۲ے مشہور سے خبرواحد

متواتر: وہ حدیث جس کوہم تک اتنے لوگ ہر زمانہ میں بیان کرتے چلے آئے ہوں کہ ان سب کا قصداً یا بھول سے غلط بات پر متفق ہوناعقل میں نہ آئے اور بیان کی بیرحالت رسول الله النَّالِيُّ ہے حدیث کو حاصل کرنے کے زمانہ سے ناقل کے زمانہ تک برابر قائم رہی ہواور حدیث کومتواتر کہتے ہیں،اوراس کیفیت سےاس کی نقل کوتواتر کہتے ہیں۔

اس تواتر کے لیے کوئی عد دِمعین نہیں کہ بچاس ہوں یا بچیس ہوں تو وہ غلطی پرمتفق نہیں ہو سکتے بلکہ بیان کرنے والوں کی حالت اور مسئلہ اور زمانہ کی حیثیت سے یہ فیصلہ ہوسکتا ہے، ا گرمتی اور پر ہیز گارلوگ ہوں تو قلیل مقدار میں بید درجہ حاصل ہوجائے گا ورنہ کافی کثر ت کی ضرورت ہوگی۔

جیسے قرآنِ کریم کو ہرزمانہ میں ایک کثیر تعداد پڑھتی چلی آرہی ہے، اور اسکے کسی لفظ واعراب میں کوئی فرق نہیں ،عقل اس بات کوشلیم نہیں کر سکتی کہ ہر زمانہ کے مختلف مقامات کے لوگ کسی غلط کلام پراس طرح متفق ہوجا ئیں کہاس کے کسی لفظ و إعراب میں بھی فرق نہ آئے۔ یہ تواترِ حقیقی اور لفظی کی مثال ہے، اور تبھی کسی بات کی نقل اس طرح ہوتی چلی آئی ہے کہ بیان کرنے والوں کے الفاظ میں تو کہیں کچھ فرق آ جاتا ہے مگر معنی اور مفہوم پر سب متفق ہوتے ہیں تو اس کو تواترِ معنوی کہتے ہیں۔ جیسے علی الخفین کی روایت ہے کہ تھوڑے تھوڑے فرق کے ساتھ اس قدر راوی بیان کرتے رہے ہیں کہ روایت متواتر ہوگئ ہے، الیمی بہت روایات ہیں۔

متواتر کا تھکم: ایسی روایت متواتر ہ ہے کسی بات کا یقینی اورقطعی علم ثابت ہوتا ہے جس میں ذرا بھی شک وشبہ کی کوئی گنجائش نہیں رہتی جس طرح کسی آنکھوں دیکھی چیز کا بدیہی علم حاصل ہوتا ہے۔اس پرعقیدہ رکھنا فرض ہےاس کے منکر کو کا فرکہ سکتے ہیں۔

مشہور: حدیث کے راوی قرنِ صحابہ میں تو حدِّ تواتر کو نہ پہنچے ہول کیکن قرنِ ثانی (تابعین

کا دور ) میں حدِ تواتر کو پہنچ گئی ہو یا قرنِ ثالث ( تبع تابعین کے دور ) میں حدِ تواتر کو پہنچ گئی ہو اس کومشہور کہتے ہیں۔

تحكم: اليي روايت مع علم طمانينت حاصل موتا ہے جس سے اس كى صدافت اور مضبوط موجاتى ہے کیکن متواتر سے اِفادۂ لِقین میں کم درجہ رکھتی ہے،اس پراعتقاد ضردری ہے منکر کافرنہیں۔ خبر واحد: قرونِ ثلاثه میں ہے کسی بھی دور میں جوروایت حدِّنواتر کونہ پینچی ہواس کوخبر واحد کہتے ہیں۔ حدِ تواتر ہے کم رہ کرجس قدر بھی اس کے راوی ہوں وہ خبرِ واحد کہلاتی ہے۔خواہ ایک راوی ہو یا دونتین یا زیادہ ہوں۔

تھم: ایسی روایت کے مطابق عمل کرنا واجب ہے، اس سے طنِ غالب ہوتا ہے جوعلم طمانینت ہے کم درجہ میں ہے، اس کا منکر فاسق ہے۔ ایسے قرائن خبرِ واحد کی صدافت کے مل جائیں جو یقین پیدا کرتے ہوں تو ایسی خبرِ واحد سے علم یقین حاصل ہوسکتا ہے۔

خبرِ متواتر اورخبرِ مشہور ہے تو یقین حاصل ہوجاتا ہے ان دونوں میں راویوں کے احوال سے بحث نہیں ہوتی ہے، کیکن خبرِ واحد کے راوی مشہور اور متواتر سے کم ہوتے ہیں ایکے احوال سے بحث ہوتی ہےاور راویوں کے احوال کے اعتبار سے خبرِ واحد کے متعدد درجات ہوجاتے ہیں۔ پہلا درجہ: اگر راوی ایسے ہوں جو عادل ہوں ، فقہ واجتہاد میں مشہور پیشوا ہوں تو ایسے راویوں کی روایت جتّ ہوگی عمل اس پر لازم ہے،اگر قیاس اس کےخلاف ہوتو قیاس متروک ہوگا۔ دوسرادرجه: راوی عدالت وضبط (حفظ روایت) میں تو معروف ہوں مگر فقه میں ان کا مقام ادنیٰ ہوتو ان کی روایت پر بھی عمل ضروری ہے، مگر قیاس مخالف ہو، قیاس وروایت میں مطابقت کی کوئی تاویل نه ہوتو روایت متروک ہوگی۔

تیسرا درجہ: اگر راوی مجہول الحال ہے تو اگر سلف میں سے کسی نے کوئی تنقید نہیں کی ہے سکوت

اختیار کیا ہے تو روایت قابلِ قبول ہے، قیاس کے مطابق ہوتو معمول بہا ہوگی، قیاس کے بالکل مخالف ہوتو معمول بہا ہوگ مقبر ہے غیر مقبول ہے۔ مخالف ہوتو متر وک ہوگی۔ اگر کسی روایت کوسلف نے ردّ کردیا ہے تو متکر ہے غیر مقبول ہے۔ اگر کوئی روایت عہدِ سلف میں ظاہر نہ ہوئی اور ردّ وقبول کا موقع ہی نہ آیا تو اس پر عمل جائز ہے واجب نہیں، قیاس کے مخالف ہوتو متر وک ہوگی۔

### فصل (۳)

### شرا ئطِ راوی

راوی میں جار چیزوں کا ہونا شرط ہے: اعقل ۲ے ضبط سے عدالت مے۔اسلام

عقل: جسم انسانی میں ایک قوت ہے۔ قلب یا د ماغ اس کے ذریعہ ان چیزوں کا ادراک کرتا ہے جو حواس خمسہ سے معلوم نہیں ہو سکتی ہیں۔ عقل قلب کے لیے روشنی کی طرح ہے جس طرح آنکھ ظاہری روشنی کے بغیر د مکھ نہیں سکتی قلب عقل کی رہنمائی کے بغیر محسوس اُشیا کا ادراک نہیں کرسکتا، جہاں حواس کے ادراک کی انتہا ہے وہاں سے عقل کی رہنمائی کی ابتدا ہوتی ہے۔ راوی میں عقل کامل شرط ہے، دیوانہ فاسد العقل اور نا دان بچے کی روایت کا اعتبار نہیں، البتہ اتنی عمر کا ہوکہ بات خوب سمجھ لے۔ اور بچین میں سُن کر بلوغ کے بعد بیان کر سے تواس کی روایت مقبول ہے۔

ضبط: کسی حدیث کو کما حقہ سننا لیعنی اوّل تا آخر پوری سننا، پھراس کے لغوی یا شرعی معنی کو سمجھنا اوراس کو یا در کھنے کی حتی المقدور کوشش کرنااس کے تقاضوں پڑمل کرنااورا پنے حافظہ پراعتاد نہر کھ کر دوسروں تک جلد از جلد پہنچا دینا تا کہ اللّٰہ جَلَیٰ اللّٰہ کے بیہاں بری الذمہ ہوجائے اور اس روایت کا سلسلہ اسی طرح چلتا رہے، کسی کتاب میں محفوظ ہوجائے جس طرح محدثینِ کرام نے روایت کو پوری طرح اسناد کے ساتھ محفوظ کر کے کتابوں میں جمع کردیا اس کو ضبط کہتے ہیں۔

عدالت: سب صحابہ عادل ہیں ہاں پچھ فرقِ مراتب رہے گا جیسے خلفائے راشدین اور جلیل القدر صحابہ اور وہ صحابہ جن کو ایک دومر تبہ آپ (طبیع) کا دیدار حاصل ہوا صحبت ورفاقت کا زیادہ موقع حاصل نہ ہوا۔ یا دیبہات میں رہنے والے اُعرابی صحابہ جن کا فہم وعقل اکا برصحابہ کے مثل نہیں اگر چہ اس قتم کے صحابہ کے درجہ پر کوئی غیر صحابی نہیں پہنچ سکتا مگر جلیل القدر صحابہ کے درجہ پر کوئی غیر صحابی نہیں پہنچ سکتا مگر جلیل القدر صحابہ سے بیاد نی درجہ میں ہیں۔ (رضی اللہ تعالی عنہم اجمعین)

#### دوسرا باب

# تقسیم ثانی: انقطاع کے بیان می*ں*

راویوں کا سلسلہ بیج میں ٹوٹ جائے تو اس کو انقطاع کہتے ہیں۔اصولِ فقہ کی اصطلاح میں انقطاع کی دوقشمیں ہیں:

انقطاع ظاہری: حضوراقدس طنگائی سے ہم تک یا اُحادیث کی کتب معتبرہ کے مؤلفین تک راویوں کا سلسلہ ملا ہوا نہ رہے بلکہ ٹوٹ جائے درمیان میں راوی کا تذکرہ نہ ہو، تو سلسلہ کے ٹوٹنے کا نام انقطاع ہے اور ایسی روایت کومقطع کہتے ہیں۔ یعنی راوی اپنے او پر کے راوی کا تذکرہ سند میں نہ کرے قبال رسول الله ﷺ سے روایت کرے مگر راوی کوچھوڑ دے ایسی روایت کومسل کہتے ہیں۔

### مرسل کی حیار قتمیں ہیں:

- ا۔ حقیقت میں روایت حضور اقدس النگائی سے نابت ہے۔ ایک صحابی نے سنی ہے اور ان صحابی سے دوسرے صحابی نے سنی اور دوسرے صحابی نے روایت بیان کرتے وقت پہلے صحابی کا نام نہیں لیا تو ایک راوی چھوٹ گیا مگر کیونکہ وہ صحابی ہے اور دوسرا چھوڑنے والا بھی صحابی ہے تو ایسی مرسل روایت مقبول ہے، اس لیے کہ صحابہ سب عادل ہیں۔
- ۔ اگر تابعی نے صحابی کا ذکر نہ کیا یا تع تابعی نے تابعی کا ذکر نہ کیا تب بھی روایت مقبول ہوتی ہے۔
- ۔ اگر نتبع تابعین کے بعد والے راوی نے کسی راوی کا ذکر ترک کیا ہوتو بعض فرماتے ہیں کے مقبول ہے بعض فرماتے ہیں کے مقبول نہیں۔اختلاف ہواہے۔
- م۔ اگر بعض راوی نے روایت کومتصل بیان کیا اور بعض نے کسی روایت کوترک کیا تو ایسی

روایت بھی مقبول ہے۔

انقطاعِ بإطنى كى دوتشمين:

- ا اگر کسی روایت میں کوئی راوی ایبا ہو کہ جس میں چار مذکورہ شرطوں میں سے کوئی شرط مفقود ہوتو روایت مقبول نہیں۔ جیسے فاسق ہو، کافر، فاسد العقل، بچہ کی روایت ہو۔
- اگر کوئی روایت کتاب الله کے مخالف ہو یا متواتر ومشہور روایت کے مخالف ہو یا عہد صحابہ نے اس کو کسی مسئلہ میں صحابہ کے کسی مشہور واقعہ کے خلاف ہو یا ایسی روایت ہے کہ صحابہ نے اس کو کسی مسئلہ میں قابلِ التفات نہیں سمجھا تو ایسی روایات مردود ہوتی ہیں۔

#### تيسراباب

# سنت کی تقسیم ثالث خبرِ واحد کے جت ہونے کے بیان میں

خبر سے مراد حدیث بھی ہے اور دوسری اخبارِ آ حاد بھی ہیں۔خبرِ واحد چار موقع میں جبّت بنتی ہے:

- ا۔ خالص حقوق اللہ میں، جیسے عبادات نماز روزہ۔ اُبَر ہوتو ایک آدمی کی خبر سے روزہ فرض ہوجا تاہے۔
- ۲۔ خالص حق العبد میں، جہاں صرف دوسرے پر کوئی حق ثابت کرنا ہو جیسے قرض کا اثبات اور دیگر مناز عات لیکن یہاں عدالت اور عددِ شہادت ضروری ہے اس کے بغیر حق کا اثبات نہ ہوگا۔
- سر خالص حق العبد میں، جہاں کوئی مالی حق کا اثبات نہ ہوجیسے وکیل بناناکسی معاملہ میں، اس میں عدالت شرطنہیں۔
- س خالص حق العبد میں جس میں کسی درجہ میں اثباتِ حق علی الغیر ہو جیسے کسی کو کوئی چیز خریدی خرید نے کیے وکیل بنایا تھا پھراس کومعزول کردیا کیونکہ عزل کے بعد کوئی چیز خریدی تو وکیل کا ذمہ ہوگا ثمن وکیل پرآئے گااس لیے من وجها ثباتِ حق ہے۔

خبر کی تقسیم را بع جومطلق خبر کے اعتبار سے ہے وہ ان شاءاللّٰہ آپ مفصل کتابوں میں پڑھ لیں گے۔

یہاں سنت کی جوتفصیل بتلائی گئی ہے وہ اُصولِ فقہ کی اصطلاح کے مطابق ہے۔

### حقہ سوم اصلِ ثالث اجماع کے بیان میں

لغت میں اجماع مطلق اتفاق کو کہتے ہیں۔اصطلاحِ فقہ میں اجماع ہرز مانہ میں امت محمد بیے ملی صاحبہا الصّلوۃ والتسلیم کے مجمہّدین، عادلین، صالحین کے کسی عقیدہ یا قول یافعل کے بارے میں ایک رائے ہوجانے کا نام اجماع ہے (اگر مجہّدین موجود ہوں)۔

اجماع کی تین قسمیں ہیں:

ا۔ اجماع قولی: اگر اتفاق قول سے وجود میں آیا ہو کہ مجتہدین صالحین نے کسی تعلم پر زبانی اتفاق کا اظہار کیا ہو، جیسے ہم سب اس بات پر شفق ہیں یاسب نے علیحدہ یوں کہا ہو کہ میں شفق ہوں یا میرا بھی بیدند ہب ہے۔

۲۔اجماع فعلی:کسی کرنے کی چیز کوان سب لوگوں نے کرنا شروع کر دیا اور فعل میں سب متفق ہو گئے تو اجماع فعلی ہے جیسے مضاربت شرکت وغیرہ۔

اور بیا جماع قولی و فعلی عزیمت ہے یعنی اعلیٰ اور قوی ہے۔

سرا جماع سکوتی: ایک زمانہ میں ایک حکم کسی مجہد نے بیان کیا یا کوئی کام کیا اور بقیہ اہلِ اجماع سکوتی ایک فرف اجماع اس حکم یافعل سے واقفیت کے باوجود خاموش رہے غور وفکر کا وقت گذرا مگر کسی طرف سے تر دیدنہ ہوئی تو اس کو بھی اجماع کہتے ہیں۔اجماع سکوتی رخصت ہے حنفیہ کے یہاں معتبر ہے۔

فائدہ انا یک زمانہ میں ایک حکم مختلف فیہ رہا وہ قرن ختم ہوگیا دوسرے قرن میں اہلِ عصر عُلماکسی مجہد کے قول پر متنفق ہوجا ئیں تب بھی اجماع منعقد ہوتا ہے۔ فائدہ ۱۴ اجماع کے لیے کسی بنیادِ شرعی کا ہونا ضروری ہے، جیسے خبرِ واحد سے یا قیاس سے ثابت شدہ تخبر پر اجماع درست نہیں۔ شدہ تخبم پر انفاق ہوجائے ۔ کسی اِلہا می یاعلم لَدُ نَی سے ثابت شدہ چیز پر اجماع درست نہیں۔ اگرایسی بات پر اہلِ عصر کا اجماع ہوجائے تو اجماع اصطلاحی کے تھم میں نہ ہوگا۔

فائدہ ۳: اجماع کا ثبوت بھی اجماع سے ضروری ہے یعنی جب سے کسی تھم پراجماع ہوا اس وقت سے ہم تک ہرزمانہ کے لوگ اس اجماع کو بطورِ تواتر نقل کرتے رہے ہوں تو اجماع خبرِ متواتر کے درجہ میں ہے۔اس سے تھم قطعی اور یقینی ثابت ہوتا ہے ہمل فرض ہے۔ اگر اجماع السلف بطور خبرِ واحد منقول ہوتو اس سے تھم ظنی ثابت ہوتا ہے اس پڑمل واجب ہوتا ہی ،عقیدہ کے اعتبار سے ظنی ہے۔ واللّٰہ تعالٰی علم بالصواب!

تمت بالخير

حقہ چہارم اصلِ رابع قیاس کے بیان میں باباول

چوتھی دلیل اور بنیا داستنباطِ اَ حکام کی قیاس ہے۔ پہلے معلوم ہوا کہ یا تو کوئی حکم کتابُ اللہ سے ثابت ہوتا ہے یا سنتِ رسول اللہ طبیعی ہے۔ پہلے معلوم ہوا کہ یا تو کوئی حکم ظاہر ہوگا قیاس ہے۔ قیاس الفت میں تقدیر کو کہتے ہیں یعنی نا پنااور برابر کرنا ، کہا جاتا ہے: قِیسِ السَّعُلَ بِاللَّعُلِ (چپل کو چپل سے ناپ لواور ایک دوسرے کی مثل بنادو)۔

اصطلاحِ فقہ میں قیاس کی تعریف: دو مذکور چیز وں میں سے ایک کے ثابت شدہ تھم کو دوسری
چیز کے اندر وصفِ خاص میں اشتراک کی بنا پر ثابت کردینے کو قیاس کہتے ہیں جس کی وجہ سے
دونوں چیز یں تھم میں برابر ہوجاتی ہیں، یعنی ایک شئے کے بارے میں کتابُ اللہ یاسنت سے
ایک تھم ثابت ہے اور اس کی بنیاد ایک مخصوص چیز (علت) پر ہے اب ہمارے پیشِ نظر ایک
دوسری شئے ہے جس کا تھم ہمیں معلوم نہیں لیکن یہ بات محقق ہے کہ پہلی چیز میں تھم جس بنیاد پر
آیا ہے وہی بنیاد (علت) دوسری شئے میں بھی موجود ہے اس لیے پہلی شئے کا تھم اس شئے پرلگا
دینا اور دونوں کو تھم میں کیساں کردینا یہی قیاس ہے۔

جیسے حدیث شریف میں وارد ہوا کہ گیہوں کو گیہوں کے عوض برابر پیچو کی بیشی جائز نہیں، اب ہمیں چاول کا حکم معلوم نہیں تو ہم نے غور کیا معلوم ہوا دونوں طرف گیہوں ہوں تو جنس ایک ہوجاتی ہے اور گیہوں ناپ تول کر بکنے والی چیز ہے اس لیے برابری ضروری ہے ہم نے چاول کو چاول کو چاول کے عوض میں فروخت کرنے میں بھی یہی بات دیکھی کہ دونوں طرف چاول ہیں جنس ایک ہے اور چاول بھی ناپ تول کر بکنے والی چیز ہے تو اس میں بھی برابری ضروری ہے۔ اگر

ایک طرف زیادتی ہوگی تو سود ہوجائے گا،اور جہاں بھی دوہم جنس قدری (ناپ تول کر بکنے والی) چیزوں کا مبادلہ ہورہا ہووہاں بہی حکم آئے گا۔ والی) چیزوں کا مبادلہ ہورہا ہووہاں بہی حکم آئے گا۔ تندیا

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قیاسِ شرعی میں جار چیزیں ضروری ہیں:

۔ پہلی وہ شئے جس کا حکم آیت سے پاسنت سے ثابت ہو، اس کومقیس علیہ کہتے ہیں۔ (گیہوں)۔

۲ دوسری شئے جس کا حکم ہم کومعلوم نہیں،اس کوفرع کہتے ہیں (مثال مذکور میں چاول)۔

سے وہ حکم جو پہلی شئے میں ثابت ہے اس کو حکم کہتے ہیں (برابرادھار جائز نہیں)۔

س وہ خاص شئے جس کی بنیاد پر آیت یا سنت سے پہلی شئے میں حکم آیا وصف وعلت کہتے ہیں (جنس وقدر)۔

گيهول	مثال مذكور ميں	اصل مقيس عليه	1
حپاول	مثال مٰدکور میں	مقيس يا فرع	۲
برابری_ادهارنہیں	مثال مذكور ميں	حکم	۳
اتحادِ جنس وقدر	مثال مذكور ميس	وصف وعلت	~

# فصل(۱) قیاسِ شرعی کی شرا ئط

### قياسِ شرعي كي حيار شرائط بين:

ا اصل کے لیے جو تھم ثابت ہوا ہے وہ اصل کے لیے مخصوص نہ ہونا چاہیے ورنہ اس تھم کوفرع میں ثابت نہیں کر سکتے ،کسی تھم کا اصل کے لیے مخصوص ہونا دوسری نص سے معلوم ہوتا ہے۔ جیسے ایک صحابی حضرت خزیمہ و اللیکی کی تنہا شہادت معاملات میں قبول ہونے کا آنحضور اللیکی ا ا اصل کے لیے جو حکم ثابت ہوا ہو وہ غیر معقول نہ ہو، جیسے نماز میں قبقہہ سے وضولوٹ جانے کا حکم ۔ قبقہہ سے وضولوٹ جانا غیر معقول ہے۔ وضوطہارتِ حکمیہ ہے وہ تب زائل ہوگی جب کہ خیاست کا خروج ہواور قبقہہ نجاست نہیں ہے، اس لیے اصل کا غیر معقول حکم دوسری جگہ ثابت نہیں ہوسکتا، مثلا نعوذ باللہ کوئی نماز میں مرتد ہوگیا اور تھوڑی دیر بعد اسلام لایا تو اس کے وضولوٹے کا حکم نہیں دے سکتے کیونکہ یہی معلوم نہیں کہ قبقہہ سے وضو کیوں ٹوٹا، ارتداد قبقہہ سے برترین سہی مگر قبقہہ کا کلم اس پنہیں لگا سکتے۔

۔ قیاس حکم شرعی کو ثابت کرنے کے لیے ہے، اس لیے اصل میں جو حکم ہے جس کو دوسری جگہ ثابت کرنا ہے وہ حکم شرعی ہونا چاہیے اور اصل میں جو حکم شرعی ہو وہ بعینہ بلاتغیر کے فرع میں ثابت ہونا چاہیے۔ فرع اصل کی نظر ہواصل سے کم تر درجہ کی نہ ہو، اسی طرح فرع کے حکم کے لیے کوئی نص موجود نہ ہو کیونکہ نص موجود ہے تو دوسری جگہ سے حکم لانے کی ضرورت نہیں۔ شراب انگوری کوعر بی میں خمر کہتے ہیں، اس میں نشہ ہوتا ہے، تو جن دوسری شرابوں میں نشہ ہو شراب انگوری کوعر بی میں خمر کہتے ہیں، اس میں نشہ ہوتا ہے، تو جن دوسری شرابوں میں نشہ ہو

ان کواس لیے خمر کہنا کہ نشہ میں سب مشترک ہیں۔ یہ قیاس شرعی نہیں کیونکہ یہاں شراب انگوری کا نام دوسری شرابوں کے لیے ثابت ہوا کوئی حکم شرعی ثابت نہ ہوا بلکہ حکم لغوی ثابت ہوتا ہے اور لغت کا اثبات اس طرح قیاس سے نہیں ہوتا لغت ساعی چیز ہے۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو یوں کہے: أَنُتِ عَلَيَّ كَظَهِرِ أُمِّيُ (تو مجھ پرمیری مال کی پشت کی طرح حرام ہے) تو اس کو شرع میں ظِهار کہتے ہیں۔

ظِہار کا حکم شرعی پیرہے کہ عورت ہے مجامعت حرام ہوجاتی ہے، جب کفارۂ ظِہارا دا کردے تو مجامعت حلال ہوجاتی ہے بی حکم مسلم کے ظہار کا ہوتا ہے، اگر ذمی آ دمی ( دارالاسلام کا کافر باشنده) اپنی بیوی کو أَنُتِ عَلَيَّ كَظَهِرِ أُمِّي كَهِ تُواسكوظهارِ شرعی نہیں كهه سكتے كيونكه اگراس کوظہارِ شرعی کہیں تو ظہارِ شرعی کا بعینہ حکم بلاکسی تغیّر کے ذمی کیلئے ثابت ہونا جا ہیے اور ظہار کا شرعی حکم یہ ہے کہ''مجامعت حرام ہے کیکن کفارہ سے حرمت ختم ہوجاتی ہے۔''اب بعینہ یہی حکم ذمی کے ظہار میں نہیں آسکتا تغیر کیساتھ آتا ہے کیونکہ کفارہ عبادت ہے اور ذمی عبادت کے لائق نہیں تو کفارہ درست نہ ہوگا۔ نتیجہ یہ ہوگا کہ ذمی کا ظہار درست ہوجائے تو اسکی حرمت زائل ہونے کا کوئی طریق نہیں حالانکہ اصل میں حرمت عارضی ہے مؤبدنہیں اور یہاں مؤبد ہوجاتی ہے اس لیے ذمی کے ظہار پرحرمت کا حکم نہیں آئے گااس لیے یہ قیاس درست نہیں۔ اگر کوئی شخص بھول سے روز ہ میں کھا پی لے تو حکم شرعی پیہ ہے کہ ناسی کا روز ہبیں ٹو ٹٹا۔اگر کسی کوروزہ تو یاد ہومگر کلی کرتے ہوئے یانی حلق میں اتر گیا تو اس کو خاطی کہتے ہیں۔اس طرح کسی کو جبر واکراہ ہے کھلا دیا تو بیمکرہ ہوا، خاطی اورمکرہ کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ ناسی کاحکم یہال ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ناس کاعذر بڑا ہے اور مکر ہ اور خاطی کا عذرا د فی ہے۔ ناسی کواللہ تعالیٰ نے کھلا یا اس کوکون روک سکتا ہے اور خاطی نے خود کوتا ہی کی اور جبر کرنے والے کو رو کناممکن تو ہے اپنی طاقت سے یا دوسرا کوئی مددگار آ جائے۔تو یہاں فرع اصل کی نظیر نہیں ادنی ہے اس لیے قیاس درست نہیں ہے۔

کفار قتل عدمیں ہے کہ ایک مومن غلام آزاد کرولیکن کفار ہیمین اور کفار ہ ظہار میں مومن کی

قید درست نہیں، ان دونوں کفاروں کو کفار ہُ قبلِ عمر پر قیاس کرنا درست نہیں کیونکہ ظہاراور میمین کے کفاروں کا تھم بیان کرنے کے لیے مستقل نص موجود ہے اور اس نص میں مومن ہونے کی قید نہیں ہے اس لیے یہ قید درست نہیں۔

۳۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ قیاس کے بعداصل اپنی حالت پر برقر ارر ہے فرع میں حکم جانے کے بعداصل کے حکم میں کوئی تغیّر نہ آتا ہو ور نہ قیاس درست نہ ہوگا، جس طرح فرع میں جب نص موجود ہے تو اس نص میں بھی تغیّر نہ آتا چا ہیے جو فرع کے لیے اصل ہے، جیسے کفار ہ قتل کے مقید حکم مذکور کو کفار ہ کیمین اور ظہار کے لیے ثابت کیا جائے تو خود کفار ہ کیمین اور ظہار کے مطلق نص (اصل) میں تغیّر آئے گا کہ وہ مقید بن جائے گا۔

### فصل (۲)

### ركن قياس

معلوم ہوا کہ قیاس کارکن علت ہے جس پراصل کا تھم موقوف ہے تو اب علت (رکن قیاس) کی تشریح بھی ضروری ہے۔ علت کے لیے بیہ شرط ہے کہ وہ صالح ہو، معتدل ہو۔ صلاح کا مطلب بیہ ہے کہ وہ علت ان علتوں کے موافق ہو جوصحابہ و تابعین اور حضرت سیّد المرسلین سی مطلب بیہ ہے کہ وہ علت ان علتوں کے موافق ہو جوصحابہ و تابعین اور حضرت سیّد المرسلین سی مطلب بیہ ہو وہ علت ان علت بیں اور تھم کے بھی موافق ہو۔ جیسے کنواری لڑکی جوسغیرہ ہواس کے باپ کواس کے نکاح کی ولایت حاصل ہے وہ اس کی اجازت کے بغیراس کا نکاح ایک کرسکتا ہے کیونکہ وہ صغیرہ (چھوٹی) ہے تو اس طرح الیں صغیرہ لڑکی جو ثیبہ ہوجس کا نکاح ایک مرسی ہو چکا ہوا گر دوبارہ اس کا نکاح باپ اس کی مرضی کے بغیر کردے تو جائز ہے کیونکہ یہ بھی جھوٹی ہے اور علت ' ولایت مغز جس کو ہم نے ولایت کی علت بنایا ایسا وصف ہے کہ اس کو تکم (ولایت اُب) کے ساتھ مناسبت بھی ہے کہ صغر میں کی علت بنایا ایسا وصف ہے کہ اس کو تکم (ولایت اُب) کے ساتھ مناسبت بھی ہے کہ صغر میں بوتی ہے، اور بھ جو دوجود ہے اور جو دو ہے اور جو دیے اور جو تی ہوتو اس پر دوسرے کو ولایت حاصل ہوتی ہے، اور

ولی بنانے کی ضرورت پیش آتی ہے اور ضرورت سے اُحکام میں تغیر کا آنا حضورا قدس النگائیا سے منقول ہے۔

جیسے درندہ کا منہ لگا یانی نایاک ہے تو بلی بھی درندہ ہے اس کا منہ لگا بھی نایاک ہونا حیا ہیے،مگر حضورا قدس للنُّهُ إِنَّهُ كَا إرشاد بي كه إنَّ مَا هِيَ مِنَ الطَّوَّا فِيْنَ عَلَيْكُمُ وَالطَّوَّا فَاتِ أَوْ كَمَا قَالَ ﷺ لَـ " د بلی گھر میں چکرلگانے والوں بار بارآ مدورفت کرنے والوں میں سے ہے۔" جھوٹے سوراخوں سے گھس آتی ہے تو اس سے پانی کی حفاظت میں عجز ہے اور ناپاک کہنے میں حرج ہوگا اس لیے ضرورت ہے کہ اس کو نایاک نہ کہا جائے تو بھز وضرورت کی بنا پر''سؤر ہرة''(لعنی بلی کا جھوٹا) کو یاک قرار دیااتی طرح ہم ثیبہ صغیرہ پرضرورت کی وجہ سے باپ کی ولایت کو ثابت کرتے ہیں \_معلوم ہوا علت صالح بھی ہے حکم کےموافق بھی ہے۔ اورعلت کے مُعدّل ہونے کا مطلب میہ ہے کہ نص سے یا جماع سے کسی موقع پراس علت نے اپنااثر دکھایا ہو۔ جیسے صغر جس کوہم نے ثیبہ صغیرہ پر ولایت نکاح کی علت قرار دیا ہے بیعلت بالا جماع ثیبہ صغیرہ اور باکرہ صغیرہ پر باپ کے لیے ولایت بالمال میں اپنااثر دکھا چکی ہے، یعنی بالا جماع دونوں کے مال میں تصرف کرنے کاحق باپ کو ہے۔معلوم ہوانفس کی فکر مال سے زیادہ ہونا چاہیے تو اس میں بھی ولایت حاصل ہو یکتی ہے۔ ذات کی خیرخواہی مال کی خیرخواہی سے بڑھ کر ہے اگر صغیرہ کو مال دے دیا جائے تو بیجا خرچ کرے گی اسی طرح بے موقع کسی کے نکاح میں اپنی ذات کو دے دیا تو زندگی خراب ہوگی۔

جب علت میں بیشرائط پائی جائیں تب اس علت کو حکم کی بنیاد بنا کر دوسرے مواقع میں حکم ثابت کرتے ہیں۔

گیہوں کے بدلہ، جُوکو جُو، کھجور کو کھجور، سونے کو سونے اور چاندی کو چاندی کے بدلہ میں برابر برابر دست بہ دست (نقلہ) پیچو۔''

اس مبادلہ میں اگر کسی طرف زیادت ہوخواہ ظاہری کہ ایک طرف ایک من گیہوں دوسری طرف بیاں مبادلہ میں اگر کسی طرف زیادت ہو خواہ ظاہری کہ ایک سے تو ابھی دے دیئے اور دوسرا طرف بون من یا زیادہ یا معنوی ہو کہ ایک میں ایک کا فائدہ ہے تو یہ زیادت سود ہوجاتی ہے۔

ہم نے غور کیا کہ زیادت سود کیوں ہوتی ہے؟ برابری کیوں ضروری ہے؟ ادھار کیوں جائز نہیں؟ تو ہماری سمجھ میں آیا کہ حضور اقدس سلط کیا ہے دوہم جنس چیزوں کو مقابلہ میں رکھا اور وہ قدری بھی ہیں، ناپ تول کر بکنے والی ہیں۔ معلوم ہوا کہ حکم کی علت اتحادِ جنس وقدر ہے جہاں بھی اس قتم کا مبادلہ ہواور یہ علت موجود ہوگی تو یہ حکم بھی ثابت ہوجائے گا، یہ قیاس کی حقیقت ہوگی۔ واللّٰہ تعالٰی أعلم بالصواب!

### فصل (۳)

#### استحسان

قیاس کی ایک اعلی قسم استحسان ہے۔ استحسان کا مطلب یہ ہے کہ ایک نص میں تھم کی ایک ظاہری علت موجود ہے جو ایک تقاضا کرتی ہے، مگرغور و تأمل کے بعد گہرائی سے ایک پوشیدہ علت ظاہر ہوتی ہے اور وہ علت ِ ظاہرہ سے قوی ہوتی ہے تو تھم اس علت ِ خفیہ قویہ کے موجب دینے کا نام استحسان ہے۔ اس کی متعدد اقسام ہیں جس کی تفصیل مطولات میں ان شاء اللہ تعالیٰ پڑھوگے۔

#### تمت بالخير

رسالة الأصول بنصرة الله و فضله العزيز الحميد بعد صلاة العصر يوم الإثنين من ثلاثين رمضان - زادها الله تعظيما - سنة أربع مائة بعد الألف.

# دعائے تکمیل

عارف بالله قطب العالم شخ الحديث مولائی وسندی حضرت مولانا محد زکريا مدخله العالی سے سہارن پور ميں شوال ۱۳۹۹ه ميں مذكوره رساله مرتب كرنے كا اراده ظاہر كيا، تو حضرت موصوف نے قبی مسرّت كا اظہار فرما كراس كى تحميل كے ليے دعائے خير فرمائی، اسى دعائی بركت كا ثمره ہے كه الله جَلَيُظَالُهُ نے بہت جلد رساله كمتل كرنے كى توفيق عنايت فرمائی - الله جَلَيُظَالُهُ حضرت متعنا الله بفيوضه كے سايه كو عالم يرتا دير قائم ركھيں - آمين ثم آمين!

### دعائے مقبولیت

داعی الی الله عالم ربانی حضرت جی مولانا انعام الحن دامت برکاتیم کوشوال ۱۳۰۰ه بمقام سهارن بوررساله کا قلمی نسخه مسوده پیش کیا، نهایت ولچیسی سے پچھ صفحات کا مطالعه کیا اور رساله کی مقبولیت کے لیے آپ نے دعافر مائی۔ ف جزاهم الله تعالیٰ خیر الجزاء. الله جَلَی الله اس دعا کوقبول فرما کررساله کومقبول بنائیں۔ آمین ثم آمین!

وآخر دعوانا أن الحمدلله ربّ العالمين

### احقر محمر محى الدين

عفا الله عنه وعن والديه ٣٠ رمضان المبارك دوشنيه ١٩٠٠-١٥



#### المطبوعة

ملونة كرتون مقوي		ملونة مجلدة		
السراجي	شرح عقود رسم المفتي	(۷ مجلدات)	الصحيح لمسلم	
الفوز الكبير	متن العقيدة الطحاوية	(مجلدين)	الموطأ للإمام محمد	
تلخيص المفتاح	المرقاة	(۳ مجلدات)	الموطأ للإمام مالك	
دروس البلاغة	زاد الطالبين	(۸ مجلدات)	الهداية	
الكافية	عوامل النحو	(ځمجلدات)	مشكاة المصابيح	
تعليم المتعلم	هداية النحو	(۳مجلدات)	تفسير الجلالين	
مبادئ الأصول	إيساغوجي	(مجلدين)	مختصر المعاني	
مبادئ الفلسفة	شرح مائة عامل	(مجلدين)	نور الأنوار	
هداية الحكمة	المعلقات السبع	(۳مجلدات)	كنز الدقائق	
مارین)	هداية النحو رمع الخلاصة والت	تفسير البيضاوي	التبيان في علوم القرآن	
متن الكافي مع مختصر الشافي		الحسامي	المسند للإمام الأعظم	
ستطبع قريبا بعون الله تعالى		شرح العقائد	الهدية السعيدية	
		القطبي	أصول الشاشي	
ملونة مجلدة/ كرتون مقوي		نفحة العرب	تيسير مصطلح الحديث	
عامع للترمذي	الصحيح للبخاري الح	مختصر القدوري	شرح التهذيب	
سهيل الضروري	شوح الجامي الة	نور الإيضاح	تعريب علم الصيغة	
	Ţ	ديوان الحماسة	البلاغة الواضحة	
		المقامات الحريرية	ديوان المتنبي	
		آثار السنن	النحو الواضح والإبندائية الثانوية)	
		شرح نخبة الفكر	رياض الصالحين رمجلدة غير ملونة	

#### **Books in English**

Tafsir-e-Uthmani (Vol. 1, 2, 3) Lisaan-ul-Quran (Vol. 1, 2, 3) Key Lisaan-ul-Quran (Vol. 1, 2, 3) Al-Hizb-ul-Azam (Large) (H. Binding) Al-Hizb-ul-Azam (Small) (Card Cover) Secret of Salah

#### Other Languages

Riyad Us Saliheen (Spanish) (H. Binding) Fazail-e-Aamal (German)

To be published Shortly Insha Allah Al-Hizb-ul-Azam (French) (Coloured)

مكتالليشك

طبع شده

		العامرة	
کر پیما	- کبری	فصول آ	
پندنامه	منشعب	میزان و	باج
ينج سورة	ر	نماز مدلل	3
سورة ليس	فأعده (حچونا/ بزا)	(مکتل) نورانی ت	اسلام ا
عم پاره درسي	قاعده (حچونا/ برا)	بغدادی	مين
آ سان نماز	عده (حچيوڻا/ بزا)	رحمانی قا	
نمازحنفي	بتدى	تيسيرالم	
مسنون دعا ئيں		منزل	
خلفائے راشدین	فالمفيدة	الانتبابات	
امت مسلمه کی مائیں	يدالكونين اللفكيلي		_
فضأئل امت محديه	والطفائلة كالصيحتين	رت رسول الله	لمعاشر
عليكم بسنتي		خیلے اور ب	۲.
اكرام أمسلمين مع حقوق العباد كي فكر سيجيح			بال
كارڈ كور / مجلد			وب
<u>شائل اعمال</u>	; ,	نقه اکرام سلم	صولٍ ف
تخب احاديث		مفتاح لس	لمفه
	(,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	(اول،	سول ا
	زبرطبع		لق
 مائل درود شریف	يامت نط	علامات ق	لمام
ائل صد قات ائل صد قات		حياة الصحا	1.
ئينه نماز	یث آ	جوا ہر الحد	
ائل علم	5.	20 //102210 /	7
ل الخاتم للنُحَالِيَّا		تبليغ وين	رآن
ن القرآن ( مکمل ) روسیه ونا			ائد
ل قرآن حافظی ۱۵سطری	عربی کامعلم ن تا چهارم)		
	ن تا چېارم)	31200 )	يات

رین مجلد
تغییرعثانی(۱ جلد)
خطبات الا حکام لجمعات العام
الحزب الاعظم (مینے کی ترتیب پکتل)
الحزب الاعظم (مینے کی ترتیب پکتل)
حصن حصین
العزب الداعظم (ہفتے کی ترتیب پکتل)
سان القرآن (اول، دوم، روم)
خصائل نبوی شرح شائل تر ندی

رَنگین کارڈ کور آ داب الم تعليم الدين زادالسعيد خيرالاصول في حديث الرسول جزاءالاعما الحجامه (پچچنالگانا) (جدیدایدیشن) الحزب الاعظم (مينے کارتيب پر) (مين) 🏿 آسان اُص الحزب الاعظم (ہنتے کہ تیب پر) (جیبی) معین الفلہ معين الاص عر بی زبان کا آسان قاعده تيسيرالمنط فارسى زبان كاآسان قاعده تاریخ اسلا علم الصرف (اولين ،آخرين) بهشتی گوچ تسهيل المبتدي جوامع الكلم مع چېل ادعيه مسنونه فوائد مكيه عربي كامعلم (اوّل، دوم، روم، چارم) علم النحو عربي صفوة المصادر جمال القرآ نحومير صرف میر

تيسير الإبواب

نام حق